

Keutamaan...

Oleh : Nor Saadah Binti Musa
(Pensyarah ACIS UITM Kampus Seremban)

Pertama

Keutamaan mencegah kemungkaran yang nyata berbanding kemungkaran tersembunyi

i. Kemungkaran yang nyata

Maksiat yang nyata adalah maksiat yang berlaku secara jelas dan terbuka di mana ia menggalakkan aktiviti mungkar dan mencemarkan iklim masyarakat Muslim. Ulama' bersepakat bahawa setiap individu muslim wajib mencegah kemungkaran yang jelas berlaku di hadapan mereka. Kesepakatan para ulama' ini menunjukkan tidak gugur kewajipan setiap individu muslim terutamanya dalam kalangan pemimpin untuk memerangi dengan bersungguh-sungguh segala kemungkaran yang nyata dan jelas dilakukan ditempat-tempat terbuka. Sebagai contoh, menghalang penganjuran konsert-konsert yang diyakini mengundang pergaulan bebas, membatalkan permohonan membuka premis-premis judi, menghentikan pelaburan terhadap perniagaan yang jelas haram seperti syarikat arak dan judi adalah lebih utama daripada mencegah maksiat tersembunyi seperti mengintip orang yang disyaki minum arak secara sembunyi. Keutamaan ini bukanlah menafikan kepentingan mencegah maksiat tersembunyi, namun sekiranya usaha mencegah kemungkaran ini tidak menurut teladan Sunnah SAW, ia tidak akan membuahkan hasil yang maksimum. Pihak berkuasa mengambil langkah yang kurang tepat apabila penumpuan pencegahan adalah memerangi maksiat tersembunyi, sedangkan kemungkaran yang nyata seperti program realiti TV yang melalaikan, pakaian yang menjolok mata di tempat terbuka, pergaulan bebas antara lelaki dan perempuan bukan mahram, premis-premis judi, arak dan hiburan diberikan lesen

beroperasi dengan mudah dan seumpamanya, dibiarkan terus berleluasa. Rasulullah SAW menunjukkan teladan yang cemerlang kepada kita dengan menutup sedaya mungkin ruang-ruang yang membawa kepada maksiat yang nyata. Sebagai contoh, Nabi SAW terlebih dahulu mencegah kemungkaran yang nyata seperti mengharamkan wanita menyerupai lelaki begitu juga sebaliknya, mengharamkan pergaulan bebas, dan seumpamanya supaya masyarakat terhindar daripada kemungkaran yang lebih berat seperti gay, lesbian, zina dan sebagainya.

ii. Kemungkaran Tersembunyi

Sementara kemungkaran tersembunyi pula bermaksud kemungkaran yang dilakukan bukan di hadapan orang ramai iaitu dilakukan secara diam-diam bertujuan untuk menyembunyikan perbuatan tersebut daripada penglihatan dan pengetahuan orang lain. Secara umumnya, ulama' menyatakan bahawa kemungkaran tersembunyi tidak wajib dicegah. Antara hujahnya, menurut al-Nawawi ketika memetik kata-kata Imam al-Haramain, "Orang yang menyuruh melakukan kebaikan tidak boleh menyelidik, mengetuk, mengintip dan menyerbu rumah-rumah orang lain hanya dengan sangkaan, malah apabila menemui kemungkaran dia merubahnya dengan bersungguh-sungguh".

Antara hujahnya, menurut al-Nawawi ketika memetik kata-kata Imam al-Haramain, "Orang yang menyuruh melakukan kebaikan tidak boleh menyelidik, mengetuk, mengintip dan menyerbu rumah-rumah orang lain hanya dengan sangkaan, malah apabila menemui kemungkaran dia merubahnya dengan bersungguh-sungguh".

Prof. Dr. Muhammad Na'im Yasin menerusi buku beliau bertajuk *Al-Jihad Mayadinuhu wa Asalibuh* menyebut, "Tidak harus bagi orang yang menjalankan kerja amar ma'ruf nahi mungkar mengintip orang ramai dan menyerbu rumah-rumah mereka hanya kerana syak wasangka. Hal ini kerana tidak boleh melakukan perkara yang diharamkan demi melaksanakan kewajipan amar ma'ruf nahi mungkar kecuali jika kemungkaran itu kemungkinan tergolong dalam jenayah di mana jika berlaku tidak mungkin sempat lagi untuk dihalang.....".

Al-Qaradawi pula berpendapat, "Kemungkaran itu mestilah nyata dan boleh dilihat. Adapun jika pelakunya melakukan secara sembunyi dari pandangan manusia dan menutup pintu rumahnya, maka tidak seorangpun boleh mengintipnya atau merakamnya secara diam-diam dengan menggunakan alat elektronik atau kamera video atau menyerbu rumahnya untuk memastikan kemungkarannya. Inilah yang ditunjukkan oleh lafaz hadith bermaksud; "Sesiapa yang 'melihat' kemungkaran...". Nabi s.a.w merujuk hukum mengubah kemungkaran itu dengan melihat dan menyaksikan kemungkaran yang berlaku bukan sekadar mendengar".

Menurut Al-Ghazzali pula, "Sesiapa yang menutup pintu rumahnya dan bersembunyi di sebalik dinding maka tidak boleh masuk ke dalamnya tanpa izin untuk mengetahui maksiatnya melainkan jika terzahir di rumah dalam bentuk yang diketahui oleh orang di luar rumah seperti suara seruling dan alat muzik bertali yang berbunyi lantang di mana bunyinya melepasi pagar atau dinding rumah. Sesiapa yang mendengarnya boleh masuk untuk mencegah dan memecahkan alat yang melalaikan itu..."

Sementara Dr. Ahmad b Nasir al-'Ammar pula berpendapat, pencegah kemungkaran tidak boleh secara mutlak melakukan intipan dan siasatan terhadap kemungkaran yang tersembunyi di mana pelakunya berusaha bersungguh-sungguh menyembunyikan kemungkarannya. Hal demikian

termasuk dalam perbuatan *tajassus* yang dilarang Syarak. Sementara, kemungkaran yang tersembunyi yang ternyata perlakuannya kepada orang lain sama ada melalui penglihatan, pendengaran, dan sebagainya, maka harus bagi ahli hisbah mencegahnya. Antara sebab mengharuskan pencegahannya adalah seperti berikut;

1. Pelaku maksiat tersebut sendiri yang tidak bersungguh-sungguh menyembunyikannya.
2. Untuk menghormati penduduk setempat terutamanya dalam kalangan mereka-mereka yang baik dan soleh.
3. Kerana kemungkaran seperti ini hakikatnya berkait dengan kemungkaran yang nyata.
4. Supaya para pelaku maksiat tidak bersenang-lenang dan merasa aman untuk berterusan melakukan maksiat.
5. Kerana menolak keburukan adalah lebih baik daripada mengambil manfaat.

Melalui perbahasan yang dinyatakan sebelum ini, dapat diketahui bahawa para ulama' bersepakat bahawa wajib mencegah kemungkaran yang nyata dan meletakkan usaha yang optimum untuk menangannya. Sebaliknya, terdapat perbezaan pendapat dalam kalangan ulama' dalam menetapkan hukum bagi mencegah kemungkaran tersembunyi. Walaupun kemungkaran tersembunyi ini juga perlu dicegah, namun mencegah kemungkaran yang nyata adalah lebih utama dan lebih wajar diberikan tumpuan kerana kemungkaran tersembunyi akan mampu dibendung apabila kemungkaran yang nyata dibanteras dengan bersungguh-sungguh.

Kedua

Keutamaan hukuman Allah berbanding hukuman manusia

Apabila masyarakat telah dididik, kemungkaran yang nyata telah dibanteras, pintu-pintu kejahatan telah ditutup dan keperluan hidup yang asas telah dicukupkan, namun masih ada yang mahu melakukan maksiat, maka penguatkuasaan undang-undang diperlukan. Islam tidak menolak perlunya undang-undang untuk mengatasi jenayah dan kemungkaran, dengan syarat proses perlasanaannya mesti didahului oleh perkara-perkara di atas. Malah, Allah SWT telah mewajibkan hukuman hudud dan qisas untuk dilaksanakan.

Firman Allah SWT:

وَكَيْتَابًا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّعْسَ بِالنَّعْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنفَ
بِالْأَنفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذَنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصَ فَمَن
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ
هُمُ الظَّالِمُونَ

Dan Kami telah tetapkan terhadap mereka di dalam Taurat bahwa jiwa (dibalas) dengan jiwa, mata dengan mata, hidung dengan hidung, telinga dengan telinga, gigi dengan gigi, dan luka-luka (pun) ada qisasnya. Barang siapa yang melepaskan (hak qisas)nya, maka melepaskan hak itu (menjadi) penebus dosa baginya. Barang siapa tidak memutuskan perkara menurut apa yang diturunkan Allah, maka mereka itu adalah orang-orang yang zalim. (Al-Maidah: 45)

Di dalam Islam, undang-undang Allah terbahagi kepada tiga iaitu hudud, qisas dan ta'zir. Secara umum, hukuman hudud dan qisas adalah jenayah yang diperinci dan ditetapkan dengan jelas hukumannya berdasarkan Al-Quran dan Al-Sunnah. Sementara hukuman ta'zir berdasarkan ijtihad dan kebijaksanaan pemerintah. Rasulullah SAW sebagai pelaksana kepada syariat ini telah membuktikan bahawa hukuman Islam lebih bersifat mendidik dan menginsafkan kerana kadangkala ada manusia yang perlu disakiti fizikalnya, untuk memberi kesan didikan kepada hatinya. Kemungkaran pada zaman salaf al-soleh tidak berleluasa seperti zaman ini. Faktor utamanya adalah para salaf al-soleh berusaha melaksanakan hukuman Allah. Mereka memahami dengan jelas, mana hukuman Allah bersifat wajib untuk dilaksanakan dan mana hukuman yang bersifat ijtihadi. Allah SWT telah merangka suatu sistem yang amat sempurna untuk hamba-hambanya. Allah SWT yang maha memahami setiap jiwa dan tabiat kejadian manusia di muka bumi ini. Setiap manusia memerlukan suatu sistem yang tepat dan sempurna untuk menyelesaikan per-

masalah mereka. Jelas, tiada yang lebih sempurna melainkan hukuman Allah SWT.

Malangnya, kita masih lagi mengagungkan Undang-undang manusia dan sistem barat, sehinggakan Mahkamah Sivil lebih tinggi kedudukannya daripada Mahkamah Syariah. Sedangkan Al-Quran sudah menyebut tentang kebaikan mengagungkan undang-undang Allah S.w.t.

Firman Allah SWT:

"Dan barangsiapa yang mengagungkan peraturan-peraturan suci dari Allah, maka itulah yang terbaik baginya di sisi Tuhannya." [Surah al-Haj : Ayat 30]

Rasulullah SAW bersabda:

لَحْدُ بَعَامِئِ الْأَرْضِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَمَانِي مَطْرُورًا ثَلَاثِينَ صَبَا حَا

Maksudnya:

"Hukum Hudud yang dilaksanakan di muka bumi adalah lebih baik bagi penduduk bumi dari mereka diberi hujan tiga puluh pagi." [Hadits riwayat An-Nasa-ie, dari Abu Hurairah, Sahih Ibnu Majah no: 2057, Ibnu Majah 2/848 no: 2538]

Hukuman Allah SWT di dunia ini adalah untuk mengingatkan bahawa hukuman di akhirat nanti jauh lebih dahsyat dan berat. Dengan terlaksananya hukuman Allah di dunia, pelaku maksiat berpeluang untuk menebus kesalahan mereka di dunia sebagai usaha bertaubat agar terselamat daripada azab Allah di Akhirat nanti. Disebabkan itulah, pesalah zina pada zaman Rasulullah SAW rela menyerah dirinya untuk dihukum demi menyelamatkan dirinya daripada hukuman di akhirat yang lebih dahsyat. Kerelaan tersebut dibuat tanpa intipan, tangkapan dan ancaman tetapi kerana hati mereka sudah terasa diawasi oleh Allah SWT. Namun sebagai manusia biasa, ada ketikanya tidak mampu lari dari kesilapan. Demikianlah penanganan iman dan taqwa, hasil dakwah, didikan dan pimpinan langsung daripada Rasulullah SAW. Penguatkuasaan undang-undang adalah proses untuk mengislahkan segelintir manusia setelah proses-proses yang lain telah dijalankan tetapi kurang berkesan pada mereka. Walau bagaimanapun proses pengadilan, perbicaraan, penghakiman hinggalah terlaksananya hukuman secara Islam akan dibuat secara adil dan saksama.

Kaedah Rasulullah SAW dalam mengatasi masalah manusia adalah unggul kerana syariatnya datang daripada Allah SWT yang menciptakan manu-

dahsyat. Kerelaan tersebut dibuat tanpa intipan, tangkapan dan ancaman tetapi kerana hati mereka sudah terasa diawasi oleh Allah SWT. Namun sebagai manusia biasa, ada ketikanya tidak mampu lari dari kesilapan. Demikianlah penanganan iman dan taqwa, hasil dakwah, didikan dan pimpinan langsung daripada Rasulullah SAW. Penguatkuasaan undang-undang adalah proses untuk mengislahkan segelintir manusia setelah proses-proses yang lain telah dijalankan tetapi kurang berkesan pada mereka. Walau bagaimanapun proses pengadilan, perbicaraan, penghakiman hinggalah terlaksananya hukuman secara Islam akan dibuat secara adil dan saksama.

Kaedah Rasulullah SAW dalam mengatasi masalah manusia adalah unggul kerana syariatnyadatang daripada Allah SWT yang menciptakan manusia, lengkap dengan masalah beserta jalan penyelesaiannya. Rasulullah SAW hadir untuk membawa rahmat kepada sekalian Alam. Pembawa sinar kebenaran dan akhlak yang agung. Apabila sinar kebenaran tampak jelas, maka sirnalah kebatilan dan kesesatan.

Benarlah Firman Allah:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

"Tidak Kami utuskan engkau (wahai Muhammad) melainkan untuk membawa rahmat ke seluruh alam." (Al Anbia:21:107)

Al-Qur'an al-Karim.

Ibn Kathir, Abu al-Fida' Ismail b Umar b Kathir al-Qurshi (2002), Tafsir al-Qur'an al-'Azim, Sami b Muhammad al-Salamah (ed.), 9 j. c. 2, Riyadh: Dar al-Taibah.

Rujukan Al-Qurtubi, Abu 'Abdullah Muhammad b Ahmad al-Ansari (2002), Al-Jami' Al-Ahkam Al-Quran, Hisham Samir al-Bukhari (ed.), 10 j, Beirut: Dar al-Ihya' al-Turath al-'Arabi.

'Abd al-Rahman Hasan al-Habannakah (t.t), Fiqh al-Da'wah wa al-Irshad, Damshiq: Dar al-Qalam.

'Abd al-Rahman b Abi Bakr b Daud al-Salhiy al-Hanbali, Al-Kanz al-Akbar fi al-Amr bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar, Markaz Nazar Mustafa al-Baz (ed.), 2 j, al-Riyad: Maktabah Nazar Mustafa al-Baz.

'Abd Qadir 'Audah (1998), Al-Tashri' al-Jina'i al-Islami, 2 j. Beirut, Lubnan: al-Risalah.

'Abdullah 'Azzam (1996), Hukm al-'Amal fi Jama'ah wa al-Amr bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar, Beirut: Dar Ibn Hazm.

Al-Ghazzali, Abu Hamid Muhammad b Muhammad al-Ghazzali (2002), Ihya' 'Ulum al-Din, Zain al-Din Abi al-Fadl Abd al-Rahim al-'Iraqi (ed.), j. 2, c. 3, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.

Al-Mawardi, Abu al-Hasan 'Ali b Muhammad b Habib al-Basri al-Baghdadi (1994), Al-Ahkam al-Sultaniyyah fi al-Wilayah al-Diniyyah, c.2. Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabi.

Ibn Taimiyah, Taqiy al-Din Ahmad b 'Abd al-Halim al-Taimiyah (2005), Majmu'ah al-Fatawa, 'Amir al-Jazzar & Anwar al-Baz (eds.), 20 j. c. 3. al-Mansurah: Dar al-Wafa'.

_____ (2002), Al-Amru bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar, Beirut, Lubnan: Dar Ibn Hazm.

_____ (t.t), Al-Fatawa al-Kubra li Sheikh al-Islam Ibn Taimiyah, Husin Muhammad Makhluaf (ed.), 5 j. Beirut: Dar al-Ma'rifah.

_____ (t.t), Al-Amru bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar, Riyadh: Saudi Arabia.

Ibrahim b Mahna b Abdullah al-Muhanna (2004), Sad al-Dhara'i 'inda Sheikh al-Islam Ibn Taimiyah, Riyadh: Dar al-Fadhilah.

'Izzat 'Ubaid al-Da'as (1989), Al-Qawa'id al-Fiqhiyyah ma'a al-Sharh al-Mujaz, c. 4, Damshiq: Dar al-Tirmidhi.

Muhammad 'Abdullah al-Khatib (t.t), Min Fiqh Amr bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar, Misr: Dar al-Manar al-Hadithah.

Muhammad b Husin b Hasan al-Jizani (2007), Ma'alim Usul al-Fiqh 'inda Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, Saudi Arabia: Dar Ibn al-Jauzi.

Muhammad b Nasir b Abd al-Rahman al-'Ammar (1999), Haqiqah al-Amr bi al-Ma'ruf wa al-Nahy 'an al-Munkar: Arkanuhu