



conference proceeding



SIMPOSIUM NUSANTARA⁹

THE 9TH REGIONAL SYMPOSIUM OF THE MALAY ARCHIPELAGO
Revisit Islamic Civilization and Built Environment In The Malay World

11 & 12 December 2012
Al-Khawarizmi Lecture Hall
UiTM(Perak)

Organized by:
Centre for Knowledge & Understanding of Tropical Architecture & Interior (KUTAI)
Centre for Islamic Thought & Understanding (CITU)
Centre for Architecture, Planning & Surveying (FSPU)
Faculty of Architecture, Planning & Surveying (Perak)
Universiti Teknologi MARA (Perak)
<http://perak.uitm.edu.my/simpora9>



FSPU

PAPER CODE : EP331

PERSELISIHAN MEMAHAMI MAKNA *BID'AH HASANAH*: SUATU PENYELESAIAN MENURUT KONSEP *IKHTILAF*

Azri bin Bhari¹, Ridzwan bin Ahmad², Mohamad Zaid bin Mohd Zin³, Abd Munir
bin Mohamed Noh⁴, Mohd Roesfan Sazzerin bin Mohd Sofi⁵

^{1,5} Universiti Teknologi MARA (Perlis), Malaysia

² Universiti Malaya, Malaysia

³ Universiti Teknologi MARA (Sarawak), Malaysia

⁴ Universiti Teknologi MARA (Perak), Malaysia
azribhari@gmail.com

Abstrak

Perselisihan pandangan adalah fenomena fitrah semulajadi yang berpunca daripada sifat manusia dan nas syarak itu sendiri yang mengundang kepelbagaian pandangan yang berbeza. Namun begitu, mutakhir ini kelihatan umat Islam dibelenggu dengan isu perselisihan pandangan yang mengundang pelbagai konflik dan kontroversi sehingga seolah-olah menggugat perpaduan umat Islam. Kajian ini bertujuan untuk menjelaskan kepentingan memahami konsep dan meraikan *ikhtilaf* dalam memahami makna *bid'ah hasanah* sehingga mampu mewujudkan sikap keterbukaan dan sekaligus memelihara perpaduan ummah. Kajian ini akan menggunakan metodologi perbandingan dalam menjawab persoalan. Seterusnya analisa terhadap pandangan ulama silam dan kontemporari juga turut dilakukan dalam kajian ini. Hasil kajian ini akan menjelaskan bahawa semangat memahami konsep dan meraikan *ikhtilaf* dalam memahami makna *bid'ah hasanah* mampu melestarikan perpaduan dan menzahirkan kekuatan umat Islam.

Kata kunci : *Ikhtilaf, bid'ah hasanah, perpaduan ummah.*

1. Pendahuluan

Perbezaan pendapat merupakan perkara biasa berlaku sejak semasa hayat Nabi SAW lagi ketika baginda membenarkan dua pandangan berbeza para sahabat berkaitan larangan “ *janganlah solat asar kecuali di perkampungan Bani Quraizah*” (al-Bukhari 1987 : 4/1510). Seterusnya fenomena perbezaan pendapat terus berlaku semasa zaman Khulafa al-Rasyidin serta para sahabat yang lain sehinggalah ke zaman kelahiran pelbagai mazhab fiqh dan sehingga ke hari ini.

Salah satu perbezaan pendapat yang berlaku pada hari ini ialah memahami makna *bid'ah hasanah*, bahkan telah menjadi topik perbahasan para ulamak sejak sekian lama dalam sejarah Islam. Terdapat golongan yang menerima pembahagian kepada *bid'ah hasanah* dan golongan yang lain menolak serta menegaskan hanya wujud *bid'ah dalalah* sahaja. Sehingga kini, polemik memahami makna *bid'ah hasanah* masih menjadi topik hangat yang diperdebatkan di kalangan masyarakat Islam.

Ironinya, berlaku kekeliruan di kalangan masyarakat awam* tentang polemik memahami makna *bid'ah hasanah* yang sering dijadikan topik utama kerana perbezaan pendapat. Bagi menjelaskan kekeliruan mengenai makna *bid'ah hasanah* ini, kertas kerja ini akan mengupas konsep meraikan *ikhtilaf* dalam menangani perbezaan pendapat dalam memahami makna *bid'ah hasanah* supaya tidak berlaku perbalahan dan pertengkaran di kalangan umat Islam.

2. Konsep *ikhtilaf*

Dari sudut bahasa perkataan *ikhtilaf* (الاختلاف) bererti perbezaan, percanggahan dan tiada persepakatan. Sementara perkataan *khilaf* (الخلاف) pula beerti (الضد) pertentangan atau berlawanan, jadi ia membawa erti yang sama dengan *ikhtilaf*, walaupun maknanya lebih umum (Ibn Manzur, t.th : 1/110). Apabila perselisihan pendapat

* Masyarakat awam merujuk kepada masyarakat yang tidak mempelajari ilmu agama secara mendalam. Memadai bagi mereka perkara-perakara asas fardu ain dan fardu kifayah.

† Perkataan (الضد) perselisihan membawa erti yang lebih umum dari (الضد) berlawanan, kerana setiap yang berlawan adalah berselisih, tetapi bukanlah setiap yang berselisih itu berlawan.

yang berlaku di antara manusia membawa kepada pertengkaran, maka digunakan perkataan (الاختلاف) untuk menggambarkan pertengkaran dan perdebatan ('Ulwani, 1989 : 17-18).

Dari sudut istilah perkataan *ikhtilaf* bererti dua orang atau lebih menggunakan metodologi yang berbeza ketika berurusan dengan sesuatu, sama ada ia berbentuk pandangan, perbuatan atau pendirian berdasarkan pengiktibaran, keyakinan atau asas tertentu yang dilihat benar oleh salah seorang daripadanya, dan dilihat sebagai salah oleh yang lain (Sano, 2000 : 45).

Penjelasan ini menegaskan bahawa asas berlakunya perbezaan pendapat ialah disebabkan metodologi yang digunakan ketika berurusan dengan sesuatu. Secara umum, *ikhtilaf* boleh dijelaskan sebagai perbezaan pendapat dalam sesuatu isu atau perkara yang melibatkan dua atau lebih individu, dalam erti kata lain salah seorang tidak bersetuju dengan pendapat yang dikeluarkan oleh individu lain.

2.1 Klasifikasi *ikhtilaf*

Menurut pandangan Syaikh Taha Jabir al-'Ulwani ('Ulwani, 1989 : 22-26), *ikhtilaf* boleh diklasifikasikan kepada tiga kategori seperti berikut :

a) *Ikhtilaf* yang berpunca daripada hawa nafsu

Perselisihan ini lahir dari keinginan untuk mencapai kepentingan diri atau didorong oleh keinginan untuk menunjuk-nunjuk kelebihan ilmu atau kefahaman. Perselisihan pendapat kategori ini adalah dicela dalam segala bentuk, kerana peranan hawa nafsu di dalamnya lebih kuat daripada mencari kebenaran, sedangkan hawa nafsu tidak akan membawa kebaikan, malahan menjadi batu loncatan syaitan kepada kekufuran. Firman Allah SWT yang bermaksud :

(...dan janganlah kamu mengikuti hawa nafsu, kerana ia akan menyesatkan kamu dari jalan Allah ...)

Surah al-Ma'idah (38) : 26

b) *Ikhtilaf* yang berpunca daripada kebenaran

Perselisihan ini berpunca daripada ilmu yang benar, akal yang sihat dan iman yang tulen. Menjadi kewajiban dan dituntut pendukung iman untuk berbeza pendapat dengan pendukung kekufuran, syirik dan nifak. Perselisihan pendapat kategori ini adalah dipuji oleh syarak demi menegakkan kebenaran Islam.

c) *Ikhtilaf* yang berpunca di antara pujian dan celaan

Perselisihan ini berada di antara pujian dan celaan serta tidak berpihak sepenuhnya kepada salah satu di antara keduanya. Ini merupakan perselisihan pendapat yang berlaku dalam perkara-perkara furu' yang hukumnya berada di antara beberapa kemungkinan, iaitu setengahnya lebih kuat dari yang lain dengan sebab adanya faktor-faktor tertentu. Perselisihan jenis ini boleh membawa kepada berlakunya penyelewengan, kesamaran antara hawa nafsu dan taqwa, ilmu dan pra sangka, diterima atau ditolak. Justeru itu, perselisihan ini perlu kepada adab-adab, prinsip-prinsip, undang-undang dan kaedah-kaedah yang memandu perjalanan *ikhtilaf* sebagaimana yang telah ditunjukkan oleh Nabi SAW supaya tidak terlibat dengan perbalahan, pertengkaran dan kegagalan.

3. Perbahasan makna bid'ah hasanah

Dalam meneliti perbahasan makna bid'ah, terdapat dua golongan yang berbeza pendapat dalam memahami makna bid'ah. Golongan pertama membahagikan bid'ah kepada dua iaitu *bid'ah hasanah* dan *bid'ah dalalah*. Manakala golongan kedua pula tidak menerima pembahagian bid'ah, sebaliknya menegaskan semua bid'ah adalah dalam kategori *bid'ah dalalah*. Berikut diuraikan konsep bid'ah dalam syariat Islam terlebih dahulu.

3.1 Konsep bid'ah

Menurut etimologi, bid'ah berasal dari perkataan (بدع, بديع, بدعا), bermaksud mengada-adakan sesuatu yang baru. Ia mempunyai makna yang sama dengan perkataan (اختراع, اخترع, اختراعا), bermaksud rekaan terhadap sesuatu baru

yang tidak ada contoh sebelumnya (Ibn Manzur, t.th:8/7, Fuad Ifram al-Bustani, t.th: 25, Batras al-Bustani, 1984:31). Dalam al-Quran terdapat contoh penggunaan kata (عـ) sebagaimana dalam Surah al-Baqarah : 117 yang bermaksud: “Allah pencipta langit dan bumi...”

Ayat di atas membawa pengertian bahawa Allah yang menciptakan langit dan bumi tanpa contoh sebelumnya. Penggunaan perkataan bid'ah pada ayat di atas adalah yang paling tepat sebagaimana yang dimaksudkan oleh pengertian perkataan bid'ah menurut bahasa kerana hakikatnya hanya Allah SWT sahaja Maha Pencipta (melakukan bid'ah) hingga terciptanya langit, bumi dan segala-galanya yang ada di alam ghaib atau di alam nyata (al-Raghib, 1992:110-111).

Menurut terminologi pula, terdapat pelbagai pendefinisian yang diberikan oleh para sarjana hukum Islam dengan pengertian yang khusus terhadap bid'ah. Mereka terdiri dari golongan yang memperluas serta mengumumkan pengertian bid'ah ini dan ada juga golongan yang cuba memfokus serta menyempitkannya (Wizarah.1986:8/21).

Dalam menyoroti konsep bid'ah dalam bentuk istilah, selalunya bid'ah difahami secara umum sebagai sesuatu perkara baru yang bertentangan dengan sunnah Rasul SAW sama ada dalam bab akidah atau ibadah. Justeru itu, perlu difahami terlebih dahulu metodologi-metodologi yang berbeza di kalangan para ulamak dalam memahami sesuatu perkara itu bid'ah atau sebaliknya, walaupun perbahasannya masih dalam satu isu yang sama (Wizarah.1986:8/21). Berikut dibentangkan definisi kedua-dua golongan ini:

3.1.1 Definisi Golongan Pertama

Pandangan dalam golongan ini meluaskan makna bid'ah kepada setiap perkara baru yang tidak terdapat di dalam al-Quran dan hadis, sama ada dalam urusan ibadah atau adat dan sama ada dipuji atau dikeji syarak. Berikut digariskan pandangan ulamak dalam golongan ini.

- a) Harmala Ibn Yahya al-Tujaybi menyebut, “saya mendengar Imam al-Syafi'i mendefinisikan (Ibn Hajar al-'Asqalani, 2001:13/267) :
“Bid'ah itu dua iaitu bid'ah terpuji (mahmudah) dan bid'ah tercela (madhmumah); jika seiring dengan sunnah dianggap bid'ah terpuji dan jika sebaliknya dengan sunnah dianggap bid'ah tercela”.

Seterusnya al-Rabi' Ibn Sulayman al-Muradi meriwayatkan kenyataan yang sama bahawa Imam al-Syafi'i menjelaskan lagi (al-Zarkhasy, 2000:1/115) :

“Perkara baru yang diada-adakan itu dua jenis, pertama; perkara baru yang bercanggah dengan al-Quran, hadis, ijma' atau athar, maka dianggap bid'ah sesat (dalalah), kedua; perkara baru yang baik tidak diperdebatkan lagi maka ianya dianggap bid'ah yang tidak tercela (ghayr madhmumah)”.

- b) Ibn al-Athir pula menyatakan di dalam kitabnya (Ibn al-Athir, t.th:bada) :
”Bid'ah itu ada dua jenis, iaitu bid'ah petunjuk (huda) dan bid'ah sesat (dalalah). Setiap perkara yang menyalahi perintah Allah dan Rasul adalah termasuk dalam perkara yang dikutuk serta dipersalahkan. Manakala setiap perkara yang masuk dalam keumuman perintah Allah dan Rasul adalah diperintah serta digalakkan kerana termasuk dalam hal ehwal terpuji”.
- c) Imam al-'Izz Ibn 'Abd al-Salam menjelaskan (Ibn 'Abd al-Salam, 1999:2/133) :
“Bid'ah itu terbahagi kepada bid'ah wajib, haram, sunat, makruh dan harus. Cara untuk mengenal perkara tersebut ialah mengemukakannya melalui kaedah-kaedah syarak. Jika sekiranya ia termasuk dalam kaedah wajib maka wajiblah hukumnya. Jika sekiranya ia termasuk dalam kaedah haram maka haramlah hukumnya. Jika sekiranya ia termasuk dalam kaedah sunat maka sunatlah hukumnya. Jika sekiranya ia termasuk dalam kaedah harus maka haruslah hukumnya”.

Pendapat-pendapat yang telah diutarakan di atas menjelaskan bahawa setiap perkara baru yang tidak berlaku pada zaman Rasul SAW dan para sahabat baginda, sama ada kebaikan atau kecelaan, ibadah, adat atau akidah, semua

perilaku manusia seharian adalah mengikut hukum syarak yang lima dan tertakluk kepada situasi serta kaedah syarak.

Golongan ini memberi pengertian bid'ah dengan makna yang luas bersandarkan kepada hadis pertama berikut sebagai hujah kepada harusnya beramal dengan perkara-perkara baru yang bermanfaat (al-Nawawi, 2004:7/105-106):

“Rasulullah SAW telah bersabda : Sesiapa yang mengasaskan jalan yang baik maka ia mendapat ganjaran daripadanya dan ganjaran orang yang mengamalkannya tanpa sebarang kekurangan daripada pahalanya sesuatu pun. Sesiapa yang mengasaskan jalan yang tidak baik maka ia menanggung dosanya dan dosa orang yang mengamalkannya tanpa sebarang kekurangan daripada dosa-dosanya sesuatu pun”.

Dalam hadis di atas terdapat galakan supaya merintis kebaikan dan memelopori sunnah yang baik. Hadis ini juga memberi ancaman supaya tidak merintis jalan keburukan. Bagi golongan ini, hadis di atas bersifat mengkhususkan keumuman (*'am mahsus*) sabda baginda SAW dalam hadis *وَالْبِدْعَةُ ضَلَالَةٌ* (Nawawi, 2004:6/2002). Bid'ah yang dimaksudkan dalam hadis tersebut ialah perkara-perkara baru yang salah dan *bid'ah* yang tercela (al-Nawawi, 2004:7/106).

Jelas bahawa hadis di atas menunjukkan bid'ah terbahagi kepada bid'ah yang baik dan bid'ah yang buruk. Bid'ah yang baik ialah bid'ah yang sejajar dengan prinsip syarak, sekalipun ia merupakan perkara baru yang diada-adakan dengan melihat kepada perkara tersebut, namun ia dianggap disyariatkan kerana termasuk dalam kaedah syarak atau umum dalil al-Quran dan hadis. Oleh kerana itu, ia dinamakan baik dan pahalanya terus diterima oleh orang yang memeloporinya selepas kematiannya. Manakala bid'ah yang buruk ialah yang bercanggah dengan kaedah syarak. Justeru itu, yang dimaksudkan dengan memelopori sunnah ialah mewujudkannya dengan cara berijtihad dan *beristinbat* daripada kaedah-kaedah syarak atau nas-nas yang umum ('Umar 'Abd Allah Kamil, 2003:11-12).

Manakala golongan yang menolak pembahagian bid'ah terbahagi kepada dua menjelaskan bahawa hadis *مَنْ سَنَّ فِيَّ مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَدْعِي* bukanlah bermaksud melakukan perbuatan yang baik dalam erti kata membuat sesuatu yang baru, tetapi melakukan perbuatan-perbuatan Nabi SAW yang telah sedia ada (al-Syatibi, 2003:1/123). Hal ini dapat ditinjau dari dua sudut iaitu, pertama; hadis tersebut berkaitan dengan amalan sedekah yang sudah pun dianjurkan oleh syariat. Kedua; hadis tersebut tidak boleh dijadikan hujah untuk membuat amalan yang baru kerana baik atau buruk tidak dapat diketahui kecuali dengan ketentuan syariat (al-Syatibi, 2003:1/123-124). Terdapat juga kaedah *usul* yang dijadikan sandaran dalam menolak wujudnya *bid'ah hasanah* seperti berikut (al-Syatibi, 2003:2/96):

”Sesiapa yang melakukan istihsan (menganggap baik sesuatu), maka dia telah membuat syariat”.

Seterusnya, dalil kedua bagi golongan pertama dalam mengukuhkan hujah bid'ah terbahagi kepada dua ialah berdasarkan pendapat 'Umar bin al-Khattab yang mengharuskan sembahyang terawih secara berjemaah dalam masjid sebagai sebaik-baik bid'ah, berikut adalah kata-katanya (Ibn Hajar al-'Asqalani, 2001:4/1958):

'Abd al-Rahman bin 'Abd al-Qari berkata : Aku telah keluar bersama 'Umar al-Khattab r.a. ke masjid pada malam Ramadhan. Orang ramai bertaburan bersembahyang sendirian, dan ada juga yang terdapat secara berkumpulan dalam kelompok yang kecil. Maka 'Umar berkata : aku berpendapat jika sekiranya dapat dikumpulkan mereka ini di belakang seorang imam, sudah tentu ia adalah yang terbaik. Kemudian beliau berazam untuk melakukannya. Beliau pun mengumpulkan mereka untuk bersembahyang berjemaah di belakang Ubai bin Kaab. Pada malam yang lain pula aku keluar lagi bersama 'Umar al-Khattab dan orang ramai bersembahyang berjemaah di belakang imam, 'Umar berkata : ini sebaik-baik bid'ah, orang yang sedang tidur daripadanya (tidak mengerjakan solat terawih bersama-sama) adalah lebih afdal daripada mereka yang mengerjakannya. Mereka itu menghendaki akhir (larut) malam dan sebahagian mereka mengingini mendirikan pada awal malam.

Demikianlah inisiatif 'Umar r.a. dalam mengumpulkan umat Islam untuk solat terawih berjemaah yang tidak pernah dilakukan oleh Nabi SAW ketika hayat baginda SAW. Namun disarankan oleh 'Umar r.a. melalui kata-katanya *الْبِدْعَةُ هَذِهِ* sebagaimana yang terdapat di dalam hadis di atas kerana amalan tersebut termasuk dalam kategori terpuji. Solat terawih berjemaah pada setiap malam dinamakan bid'ah kerana baginda SAW tidak pernah

menganjurkan kepada para sahabat. Oleh kerana itulah, 'Umar r.a. mengatakannya sebagai bid'ah, sedangkan pada hakikatnya ia adalah sunnah ('Abd al-Karim Murad, 1993:69-70).

Antara alasan golongan yang menolak pembahagian bid'ah terbahagi kepada dua ialah perkataan bid'ah pada ungkapan 'Umar r.a. "الْبِدْعَةُ هَدْمٌ" adalah merujuk kepada maksud bahasa dan bukannya maksud istilah syarak. Ini adalah kerana, bid'ah secara bahasa bererti segala sesuatu yang dilakukan kali pertama tanpa contoh sebelumnya, sedangkan bid'ah secara istilah bererti segala sesuatu yang tidak bersandarkan dalil-dalil syarak (al-Syatibi, 2003:1/127). Seterusnya golongan ini juga memberi alasan lagi bahawa solat terawih bukan termasuk amalan bid'ah dalam syariat, tetapi termasuk dalam amalan sunnah sesuai dengan perbuatan Nabi SAW, bahkan pernah dilakukan secara berjemaah pada beberapa malam di awal bulan Ramadan. Demikianlah, perbuatan yang pernah dilakukan oleh Nabi SAW termasuk dalam sunnah ('Abd al-Hamid, 'Ali Hasan 'Ali, 1417:126).

Selain daripada itu, dalil ketiga bagi golongan pertama dalam mengukuhkan hujah bid'ah terbahagi kepada dua ialah pendapat 'Abd Allah bin 'Umar juga diambil sebagai hujah dan sandaran bagi kelompok ini (Ibn Hajar al-'Asqalani, 2001:3/1775):

"Daripada Mujahid berkata : Aku telah masuk ke masjid bersama-sama 'Urwah bin Zubayr, 'Abd Allah bin 'Umar sedang duduk menghadap ke arah bilik 'Aisyah r.ha. pada ketika orang ramai sedang bersembahyang duha secara berjemaah, maka kami pun bertanya kepada beliau mengenai hukum solat mereka itu, beliau menjawab itu adalah bid'ah (bid'ah yang baik)".

3.1.2 Definisi Golongan Kedua

Para ulamak dalam golongan ini pula membataskan pengertian bid'ah dengan menjelaskan bahawa semua bid'ah adalah sesat sama ada dari sudut adat atau ibadat. Ini menunjukkan tiada bid'ah yang dipuji sama sekali. Berikut digariskan pandangan ulamak golongan kedua.

- a) Imam al-Syatibi mendefinisikan bahawa bid'ah adalah satu cara dalam agama yang dicipta sehingga menyerupai amalan syariat dengan tujuan menjadikannya tatacara agama (al-Syatibi, 2003:1/22):
"Bid'ah itu ialah satu bentuk amalan dalam agama yang direka menyerupai syariat yang mana tujuan pengamalannya adalah sama seperti tujuan pengamalan syarak".

Definisi ini memasukkan adat dalam bid'ah ketika dan bila ia seolah-olah menyerupai syarak, seperti orang yang bernazar untuk berpuasa dengan berdiri, tanpa duduk-duduk, mendedahkan diri kepada keterikan panas matahari, tidak mahu berteduh dan menentukan jenis makanan atau pakaian dengan dua jenis sahaja tanpa apa-apa 'illah yang jelas (Wizarah, 1986:8/23).

Seterusnya Imam al-Syatibi mendefinisikan lagi bahawa bid'ah adalah satu cara dalam agama yang dicipta sehingga menyerupai amalan syariat dengan erti kata lain beribadah kepada Allah SWT secara berlebih-lebihan (al-Syatibi, 2003:1/22) :

"Bid'ah itu ialah satu bentuk amalan dalam agama yang direka menyerupai syariat dengan tujuan untuk berlebih-lebih dalam beribadat kepada Allah".

Definisi ini pula menjelaskan semua bentuk rekaan dalam agama mengikut definisi ini digolongkan dalam bid'ah, tetapi berlainan dengan rekaan dalam urusan dunia tidak dikategorikan sebagai bid'ah. Oleh yang demikian *qayd* reka cipta dalam urusan dunia ini memisahkan ilmu-ilmu alat yang berkaitan agama daripada digolongkan sebagai bid'ah, seperti ilmu *nahu* dan *sarf* dalam Bahasa Arab (Wizarah, 1986:8/23).

- b) Syaikh al-Islam Ibn Taymiyyah pula membawa definisi bid'ah sebagaimana berikut (Ibn Taymiyyah, 1997:18/198):
"Bid'ah : Sesuatu yang bertentangan dengan al-kitab, sunnah atau ijma' para salaf yang terdiri daripada perkara akidah dan ibadah. ".
- c) Muhammad Ibn Salih al-'Uthaymin pula menjelaskan bid'ah seperti berikut (al-'Uthaymin, 1405H:23) :
"Sesuatu yang baru di dalam agama serta bertentangan dengan Nabi SAW yang terdiri daripada perkara akidah dan amalan".

Bagi menyokong pandangan mereka, golongan yang membataskan makna bid'ah ini berhujah dengan firman Allah SWT :

“(Pada hari ini aku sempurnakan untuk kamu agama kamu, dan aku sempurnakan nikmatku ke atas kamu serta aku redhai untuk kamu Islam sebagai agama).”

(Surah al-Maidah (5) : 3)

Ayat di atas menunjukkan kesempurnaan Islam yang telah lengkap dan jika ada penambahan daripada manusia, maka dianggap mencampuri urusan Allah dan seolah-olah menggambarkan Islam itu belum lengkap, justeru itu ia bertentangan dengan maksud ayat al-Quran di atas ('Afaf Hasan Muhammad, 2000:1/34-35).

Imam Malik menyatakan berhubung dengan ayat di atas bahawa sesiapa yang membuat bid'ah dalam urusan agama Islam, kemudian menganggap bid'ah itu baik, maka sesungguhnya dia telah menyangka bahawa Nabi Muhammad SAW telah mengkhianati risalah, kerana sesungguhnya Allah SWT telah berfirman dengan ayat di atas. Oleh itu, sesuatu yang tidak menjadi agama pada hari itu, ia tidaklah pula menjadi agama pada hari ini (al-Syatibi, 2003:1/30).

Seterusnya kelompok ini juga telah berhujah dengan menggunakan hadis-hadis berikut dalam menolak pembahagian bid'ah kepada dua iaitu :

Hadis pertama; daripada Jabir bin 'Abd Allah r.a. bahawa Nabi SAW pernah bersabda di dalam khutbahnya (al-Nawawi, 2004:6/2002) :

“Sesungguhnya sebaik-baik bicara ialah kitab Allah, seterusnya sebaik-baik petunjuk ialah petunjuk yang dibawa Nabi Muhammad SAW. dan seburuk-buruk perkara ialah perkara yang diada-adakan, dan setiap bid'ah itu adalah sesat”.

Golongan pertama yang menerima bid'ah terbahagi kepada dua berhujah bahawa hadis “وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ” menurut Ibn Rajab ialah, bid'ah yang dimaksudkan ialah perkara baru yang diada-adakan tetapi tidak mempunyai asas dalam syariat. Manakala perkara yang mempunyai asas dalam syariat, maka ia tidak digolongkan sebagai bid'ah menurut pengertian syarak, sekalipun dari sudut bahasa ia tergolong dalam erti kata bid'ah ('Alawi, 1419H:345).

Imam Nawawi pula dalam mengulas hadis “وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ” tersebut menyatakan bahawa maksud hadis adalah umum tetapi pengertiannya dikhususkan, maknanya bid'ah yang biasa difahami mengikut ahli bahasa ialah sesuatu yang diciptakan tanpa ada contoh sebelumnya. Ulama ada membahagikan bid'ah kepada lima bahagian iaitu wajib, sunat, haram, makruh dan harus (al-Nawawi, 2004:6/2002).

Walaupun hadis “وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ” disebutkan dalam bentuk penegasan melalui perkataan “كُلُّ” (setiap/semua), namun tidak ada halangan untuk mengatakan hadis tersebut adalah bersifat umum dan dikhususkan oleh nas yang lain. Malah dengan kewujudan perkataan “كُلُّ” (setiap/semua), hadis tersebut mempunyai ruang untuk dikhususkan (al-Nawawi, 2004:6/2002). Demikianlah perkataan “كُلُّ” (setiap/semua), boleh membawa maksud “hampir keseluruhan” atau “kebanyakan” dan bukan semestinya bermaksud “semua tanpa pengecualian”. Contohnya adalah seperti dalam firman Allah SWT yang bermaksud:

”Yang menghancurkan segala sesuatu dengan perintah Tuhannya...”

(Surah al-Ahqaf (46) : 25)

Jelas bahawa ayat di atas menyebutkan setiap sesuatu dibinasakan, namun masih terdapat benda-benda lain yang tidak binasa, dan benda-benda yang tidak dibinasakan itulah yang dimaksudkan sebagai perkara khusus (dikecualikan) daripada umum nas tersebut. Demikianlah keumuman pada ayat tersebut tidak terpakai kerana masih terdapat gunung-ganang, langit dan bumi yang tidak hancur (A. Shihabuddin, 2009:129).

Bagi golongan kedua pula berpandangan bahawa hadis ini menunjukkan makna umum serta dikekalkan keumumannya tanpa ada pengecualian dan dalam perkara bid'ah tidak ada yang baik. Hadis ini juga tidak membezakan antara bid'ah yang satu dengan yang lainnya dalam hukum, kerana bentuk *nakirah* apabila diidafatkan, akan mengandungi makna umum. Justeru itu, sesuatu yang umum tidak dapat dikhususkan melainkan dengan adanya pengecualian ('Abd al-Hamid, 1417H:91, Abi 'Ubaidah Masyhur bin Hasan Ali Salman, 2009:116).

Golongan ini pula menjelaskan perkataan “كُلُّ” membawa makna umum kerana angin tersebut menghancurkan segala sesuatu yang diperintahkan Tuhannya, bukan segala sesuatu yang ada di dunia (‘Abd al-Hamid,1417H:93). Perkara ini boleh dilihat di dalam tafsiran para ulama seperti berikut :

وإنما عنِّي بغيره (كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا) مما أرسلت بهلاكه، لأنها لم تدمر هوذا ومن كان آمن به.
“Maksud firman Allah ; (yang menghancurkan segala sesuatu dengan perintah Tuhannya), adalah menghancurkan segala yang diperintahkan. Sebab ia tidak menghancurkan Nabi Hud dan orang-orang yang beriman bersamanya” (al-Tabari,2001:21/158).

أي كل شيء مرت عليه من رجال عاد وأموالها
“Maksudnya ialah angin tersebut menghancurkan segala sesuatu yang dilintasinya, iaitu kaum ‘Ad dan harta benda mereka” (al-Qurtubi,2006:19/214).

Hadis kedua; Al-Bukhari dan Muslim meriwayatkan sebuah hadis yang bersumberkan daripada ‘Aisyah r.ha. bahawa Rasulullah S.A.W. telah bersabda (al-Bukhari, 2001:2/2499, al-Nawawi, 2004:12/4467) :

“Sesiapa yang mengada-adakan sesuatu perkara yang baru dalam urusan kami ini, yang ia bukannya daripada urusan kami, maka ia tertolak”.

Dalam riwayat Muslim pula disebutkan dengan lafaz berikut (al-Nawawi,2004:12/4468):

“Sesiapa yang mengerjakan sesuatu perbuatan yang tidak kami perintahkan, maka amalnya itu ditolak”

Bagi golongan pertama yang menerima pembahagian bid‘ah kepada dua menjelaskan hadis di atas merupakan *mukhassis* (sesuatu yang mengkhususkan) untuk hadis serta menjelaskan hadis “كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ” (Setandainya semua bid‘ah itu sesat tanpa pengecualian, maka lafaz hadis akan jadi seperti berikut “فِي أَمْرِنَا هَذَا شَيْفُهُ رَدٌّ” tetapi lafaz hadis adalah “أُحْدِثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ رَدٌّ”. Penggunaan lafaz “فِيهِ لَيْسَ فِيهِ” membawa maksud bid‘ah terbahagi kepada dua jenis, pertama; sesuatu yang bukan termasuk agama dan bertentangan dengan kaedah-kaedah dan dalil-dalil syarak. Kedua; sesuatu yang termasuk dalam agama, memiliki dasar serta diperkuat dengan dalil-dalil syarak. Jenis inilah yang benar serta diterima dan merupakan *bid‘ah hasanah* (‘Alawi,1419H:346).

Bagi golongan kedua pula berpandangan bahawa hadis di atas merupakan suatu kaedah agama kerana di dalamnya memuatkan hukum-hakam agama yang tidak boleh dihadkan. Demikianlah jelasnya dalil yang menyangkal ahli fiqh yang berpendapat bahawa bid‘ah itu terbahagi kepada beberapa bahagian (al-Syawkani,t.th:2/79).

Mereka juga menjelaskan bahawa hadis ini merupakan “جوامع الكلم” iaitu sabda Nabi SAW yang ringkas, namun mempunyai makna yang padat. Justeru itu, secara jelas dan terang hadis ini menolak setiap bid‘ah dan *muhdathat* (Abi ‘Ubaidah Masyhur bin Hasan Ali Salman, 2009:120).

Hadis ketiga pula; dari ‘Irbad bin Sariyah bahawa Nabi SAW pernah memberi nasihat pada suatu hari selepas solat subuh (al-Tirmidhi:2676) :

“Hendaklah kamu berwaspada dengan perkara-perkara baru (yang dicipta dalam agama ini), maka sesungguhnya ia adalah sesat”.

Bagi golongan pertama yang menerima pembahagian bid‘ah kepada dua menukilkan pandangan Ibn Hajar al-‘Asqalani dalam menghuraikan hadis “أَلَمْ يُؤْمَرْ مُحْدَثَاتُهَا” mengatakan perkataan *al-muhdathat* ialah kata jamak kepada perkataan *al-muhdathah*. Ia bermaksud perkara baru yang diadakan tetapi tidak mempunyai asas dari sudut syariat. Dalam istilah syarak ia biasanya dinamakan sebagai bid‘ah. Namun perkara yang mempunyai asas yang ditunjukkan oleh syariat, bukanlah bid‘ah. Bid‘ah pada syarak biasanya dikeji. Berbeza halnya dengan bid‘ah dari sudut bahasa. Dari sudut bahasa, semua perkara yang baru diadakan tanpa dipandu oleh contoh sebelumnya dinamakan sebagai bid‘ah tanpa membezakan perkara tersebut sebagai perkara yang terpuji atau tercela (Ibn Hajar al-‘Asqalani:13/7277).

Manakala bagi golongan kedua yang menolak pembahagian bid'ah kepada dua mengatakan hadis di atas sangat jelas menganjurkan untuk berpegang teguh kepada *sunnah* dan menjauhi bid'ah. Sunnah dan bid'ah merupakan perkara yang saling bertentangan sebagaimana analogi cara untuk mengenal cahaya adalah dengan cara mengenal gelap dan sebagainya ('Abd al-Hamid, 1417H:38-39).

3.1.3 Pendapat Yang Dipilih

Berdasarkan perbincangan yang diutarakan di atas, perbezaan pandangan para ulama dalam pendefinisian bid'ah yang dapat dilihat dalam kedua-dua golongan adalah berbeza dari sudut istilah bahasa sahaja. Justeru itu, menyebabkan terdapat di antara mereka yang membahagikan bid'ah kepada *bid'ah hasanah* dan *bid'ah sayyi'ah* serta kepada bid'ah mengikut hukum taklifi. Ini bererti masalah yang dibincangkan ini tergolong daripada masalah khilafiyah.

Secara umum, kedua-dua golongan adalah bersepakat mengatakan bahawa bid'ah ialah setiap yang baru serta bertentangan dengan syariat dan tiada asas dari agama yang menjadi sandaran kepadanya sama ada dari dalil khusus atau dalil umum. Bid'ah seperti ini adalah dikeji dan ditolak oleh syariat.

Namun begitu, setelah membuat perbandingan di antara pendapat golongan pertama dan kedua, penulis lebih cenderung untuk memilih konsep bid'ah dari kalangan kelompok pertama yang menjelaskan bahawa setiap perkara baru yang berlaku perlu ditunjukkan sandarannya samada dari al-Quran, hadis, ijma', qiyas atau *qawa'id al-syar'iyah*. Sekiranya ada sandarannya, maka ia adalah sebahagian daripada syariat dan tidak boleh dianggap sebagai bid'ah.

Seterusnya melalui konsep ini, dapat dibuat penyelarasan di antara dalil-dalil yang melarang mengadakan perkara baru atau perkara bid'ah dengan dalil-dalil yang menggalakkan mewujudkan perkara baru yang baik. Penyelarasan tersebut boleh dikategorikan kepada dua bahagian iaitu pertama, galakan mewujudkan jalan yang baik, bahkan ia diperintah oleh Islam dan bertepatan dengan prinsipnya. Kedua, celaan kepada sesiapa yang mewujudkan jalan yang buruk dan akan mengakibatkan menanggung bebanan dosa, inilah yang dimaksudkan bid'ah yang sesat. Demikianlah konsep yang dikupas oleh golongan pertama dalam meluaskan makna bid'ah serta mengklasifikasikan kepada hukum wajib, haram, sunat, makruh dan harus.

PENUTUP

Berdasarkan sorotan beberapa dalil, hujah dan pandangan para ulama muktabar serta kontemporari yang telah dibincangkan di atas, maka dapatlah dirumuskan bahawa kefahaman terhadap makna *bid'ah hasanah* adalah di sekitar penentuan diterima atau tidak kerana berbeza sisi pandang dalam penggunaan dalil-dalil.

Sebaiknya masyarakat Islam memahami makna *bid'ah hasanah* dengan sikap terbuka, toleransi dan saling menghargai mengenai perbezaan pendapat. Manakala sikap saling mendakwa dan mendabik dada berada dalam kebenaran tidak sepatutnya ditonjolkan.

Ikhtilaf yang berlaku di kalangan masyarakat Islam adalah suatu perkara yang sukar untuk dihindarkan lantaran sifat manusia dan nas syarak itu sendiri yang mengundang kepelbagaian pandangan yang berbeza. Perlu ditegaskan bahawa, sekiranya penafsiran itu tidak tersasar dari prinsip dan kaedah agama, maka ia boleh diterima walaupun terdapat perbezaan dari segi hukum dan amalan.

Adalah disarankan kepada masyarakat Islam yang berpolemik mengenai makna *bid'ah hasanah* dapat berpegang kepada adab-adab berikhtilaf yang betul sebagaimana yang dipraktikkan oleh para ulamak *salaf al-salih*, maka ikhtilaf itu akan memberikan impak yang positif kepada ummah bukan sebaliknya (Saadan Man, 2005:95). Sebagai alternatif dalam menangani konflik dalam konteks *ikhtilaf* memahami makna *bid'ah hasanah* ialah menghayati suatu kaedah yang diutarakan oleh Rasyid Rida iaitu "kita bersatu di atas perkara-perkara yang dipersetujui bersama dan kita bertolak ansur dalam perkara-perkara yang tidak disepakati" (al-Qaradawi, 1995:97).

RUJUKAN

A. Shihabuddin. (2009). *Kamus Syirik Edisi Revisi Telaah Kritis Atas Doktrin Faham Salafi / Wahabi*, t.tp : Pustaka Basma, cet. 2

Abi 'Ubaidah Masyhur bin Hasan Ali Salman, *et.al* . (2009M/1430H). *Qamus al-Bid' Mustakhraj min Kutub al-Imam al-'Allamah Muhammad Nasir al-Din al-Albani*, Qatar : Dar al-Imam al-Bukhari, cet. 3.

- al-Asfahani, Al-Raghib. (1992). *Mufradat Alfaz al-Quran*, Damsyiq : Dar al-Qalam.
- ‘Abd al-Hamid, ‘Ali Hasan ‘Ali. (1417H). *‘Ilm Usul al-Bid‘*, Riyad : Dar al-Rayah lil Nasyr wa al-Tawzi’, cet. 2.
- ‘Abd al-Karim Murad, *et.al.*, (1993M/1414H). *Al-Tahdhir min al-Ightirar bi ma Jaa fi Kitab al-Hiwar*, t.tp : t.pt. cet. 3.
- ‘Afaf Hasan Muhammad. (2000M/1421H). *Tanaqud Ahl al-Ahwa’ wa al-bid’ fi al-‘Aqidah*, Riyad : Maktabah al-Rusyd lil nasyr wa al-tawzi’, cet. 1, juz. 1.
- ‘Alawi al-Maliki, Sayyid Muhammad. (1419H). *Manhaj al-Salaf fi Fahm al-Nusus bayn al-Nazariyyah wa al-Tatbiq*, t.tp : t.pt.
- al-Bukhari, Abi ‘Abd Allah Muhammad bin Isma‘il bin Ibrahim bin Bardizbah al-Ju’fa. (2001M/1421H). *Sahih al-Bukhari*, Qahirah : Dar al-Taqwa, cet. 1.
- Fuad Ifram al-Bustani. (t.t). *Munjid al-Tullab*, Beirut : Dar al-Mashriq, cet. 23. al-Ghazali, Abi Hamid bin Muhammad bin Muhammad (1997), *Al-Mustasfa min ‘Ilm al-Usul*, Beirut : Muassasah al-Risalah, cet. 1, juz 1.
- Ibn ‘Abd. al-Salam, Abi Muhammad ‘Izz al-Din ‘Abd al-‘Aziz ibn ‘Abd al-Salam al-Salmi. (1999). *Qawa‘id al-Ahkam fi Masalih al-Anam*, Beirut : Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, juz 2.
- Ibn Hajar al-‘Asqalani, Ahmad bin ‘Ali. (2001M/1421H). *Fath al-Bari Syarh Sahih al-Bukhari*, Riyad : Maktabah al-Malik Fahd al-Wataniyyah.
- Ibn Manzur. (1957). *Lisan al-‘Arab*, Beirut : Dar al-Fikr, jilid 12.
- Ibn Taymiyyah, Taqiy al-Din Abu al-‘Abbas Ahmad ibn ‘Abd al-Halim ibn ‘Abd al-Salam ibn ‘Abd Allah . (1997). *Majmua‘h al-Fatawa li al-Syaikh al-Islam Taqiy al-Din Ahmad bin Taymiyyah al-Harrani*, Mansurah : Dar al-Wafaa, jld. 12.
- al-Nawawi, Abi Zakariyya Yahya ibn Syarf al-Dimasyqi. (2000/1421H). *al-Minhaj Syarh Sahih Muslim*, Beirut : Dar al-Ma‘rifah, cet. 7.
- al-Qaradawi, Yusuf . (1995). *al-Sahwat al-Islamiyyah bayna al-Ikhtilaf al-Mahsru’ wa al-Tafarruq al-Madhmum*, Beirut : Muassasah al-Risalah, cet. 4.
- al-Qurtubi, Muhammad ibn Ahmad. (t.t). *al-Jami‘ li Ahkam al-Quran*, Qaherah : al-Hai’ah al-Misriyyah al-‘Ammah li al-Kitab.
- Saadman Man, *et.al.* (2005). *Ikhtilaf Fiqhi di Kalangan Aliran Syafi‘iyyah dan Salafiyah di Malaysia : Analisis Retrospektif Terhadap Faktor Pencetus*, dalam Jurnal Fiqh, Kuala Lumpur : Jabatan Fiqh dan usul APIUM, no.2.
- Sano, Qutub Mustafa. (2000). *Mu‘jam Mustalahat usul al-Fiqh*, Beirut : Dar al-Fikr al-Mu‘asir.
- al-Syatibi, Ibrahim ibn Musa al-Lakhmi. (2003M/1424H). *Kitab al-I‘tisam*, Beirut : Dar al-Fikr, jld. 1, ms. 123.
- al-Syawkani, Muhammad ibn ‘Ali ibn Muhammad (1994), *Irshad al-Fuhul ila Tahqiq al-Haq min ‘Ilm al-Usul*, Beirut : Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, cet. 1.
- al-Tabari, Abi Ja‘far Muhammad bin Jarir. (1388H). *Tafsir al-Tabari Jami‘ al-Bayan ‘an Ta‘wil al-Quran*, Mesir : Maktabah Mustafa al-Babi al-Halabi wa Awladihi.
- al-Tirmidhi, Muhammad bin ‘Isa bin Sawrah. (t.th). *Sunan Tirmidhi*, Tahqiq : Muhammad Nasr al-Din al-Albani, Riyad : Maktabah al-Ma‘arif lil Nasyr wa al-Tawzi’, cet. 1.

The 9th Regional Symposium of The Malay Archipelago 2012 (SIMPOSIUM NUSANTARA 9 2012)
11-12Disember 2012, Perak, MALAYSIA

'Umar 'Abd Allah Kamil (Dr.). (2003). *Kalimah Hadi'ah an mafhum : al-Bid'ah wa Aqsamiha wa man yaqum bitaghyriha*, Beirut : Bisan li al-Nasyr wa al-Tawzi' wa al-'Ilam, cet. 1.