



e-ISSN: 2600-9617

Available online at
<https://journal.uitm.edu.my/ojs/index.php/e-JITU/index>

E-Journal of Islamic Thought & Understanding 9 (1) 2026, 88-101

**E-Journal of
Islamic Thought
& Understanding
(E-JITU)**

The tree of Islamic civilizational knowledge based on Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah: from the Hadith Jibril to siyasah Fiqh al-Watan and siyasah Fiqh al-'Umran within the framework of Tajdid al-Kalam

Pokok ilmu peradaban Islam berteraskan *Ahli sunnah wal Jamaah*:
Daripada *Hadith Jibril* kepada *siyasah Fiqh al-Watan* dan *siyasah Fiqh al-'Umran* dalam kerangka *Tajdid al-Kalam*

Amran Muhammad¹, Rahimin Affandi Abd Rahim², Azman Yusof³, Ibrahim Majdi Mohd Kamil⁴ & Syamira Shalbi⁵

1 & 5 Institut Ilmu Darul Makmur - Majlis Ugama Islam dan Adat Resam Melayu Pahang (IIDM-MUIP),
Lot 2-13, Jalan Mahkota, 25000 Kuantan, Pahang

2 Perbadanan Muzium Negeri Pahang (Muzium Pahang),
Jalan Sultan Ahmad, Kampung Pancur, 26600 Pekan, Pahang

3 Universiti Kuala Lumpur – Malaysian Institute of Chemical & Bioengineering Technology (UniKL MICET),
Bandar Vendor, Taboh Naning, 78000 Alor Gajah, Melaka

4 Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan, Bahagian Falsafah dan Tamadun,
11800 USM, Pulau Pinang

ARTICLE INFO

Article history:

Received 21 Jan 2026

Revised 16 Feb 2026

Accepted 12 Mar 2026

Published 01 Apr 2026

ABSTRACT

This article develops an Islamic civilizational epistemology grounded in the *Hadith Jibril* as an internal and integrated definition of religion structured through *Iman–Islam–Ihsan*. It argues that the contemporary crisis of Islamic civilization stems from epistemological fragmentation that separates creed, law, and ethics, thereby undermining Islam's function as a coherent system of knowledge and governance. Through conceptual analysis and theoretical synthesis, the *Hadith Jibril* is

Keywords:
Hadith Jibril
 Islamic Epistemology
 Tree of Islamic Civilization
Tajdid al-Kalam
Fiqh al-Watan

DOI:

<https://doi.org/10.24191/v38cj555>

interpreted as a primary epistemological axiom of religion and subsequently modeled through the Tree of Islamic Civilization, which conceptualizes *iman* as the ontological and epistemological root, *Islam* as the normative and institutional structure, and *ihsan* as the axiological principle of ethical perfection. This framework is further strengthened by *Tajdid al-Kalam* as an Islamic Philosophy of Science and operationalized through *Fiqh al-Watan* towards the realization of *siyasah Fiqh al-'Umr*. The article contributes a hierarchical, integrated, and operational civilizational epistemology that systematically connects authoritative prophetic texts, theories of knowledge, and governance practices, offering a robust conceptual alternative for contemporary Islamic intellectual and civilizational reform.

ABSTRAK

Artikel ini membangun satu kerangka epistemologi peradaban Islam berdasarkan *Hadith Jibril* sebagai definisi dalaman agama yang bersepadu melalui struktur Iman–Islam–Ihsan. Kajian ini berhujah bahawa krisis peradaban Islam kontemporari berpunca daripada fragmentasi epistemologi yang memisahkan akidah, *fiqh* dan akhlak serta kegagalan mengoperasikan agama sebagai sistem ilmu dan governan yang koheren. Melalui analisis konseptual dan sintesis teori, *Hadith Jibril* ditafsirkan sebagai epistemologi primer agama, lalu dimodelkan dalam bentuk Carta Pokok Peradaban Islam yang memetakan iman sebagai asas ontologi dan epistemologi, Islam sebagai struktur normatif dan institusional, serta ihsan sebagai prinsip aksiologi dan adab peradaban. Kerangka ini seterusnya diperkukuh melalui *Tajdid al-Kalam* sebagai falsafah Sains Islam dan dioperasikan melalui *Fiqh al-Watan* ke arah pembinaan *Siyasah Fiqh al-'Umr*. Artikel ini menyumbang satu rantaian epistemologi peradaban Islam yang berhierarki, bersepadu dan aplikatif, yang menghubungkan teks hadis autoritatif, teori ilmu dan aplikasi governan secara sistematik, sekali gus menawarkan alternatif konseptual yang kukuh bagi reformasi ilmu dan peradaban Islam kontemporari.

1. PENDAHULUAN

Perbincangan tentang peradaban Islam tidak dapat dipisahkan daripada kerangka epistemologi yang mendasari pemahaman agama itu sendiri. Dalam tradisi Islam, agama tidak ditakrifkan sebagai gabungan longgar antara kepercayaan, ritual dan akhlak, tetapi difahami sebagai satu sistem yang menyeluruh dan bersepadu yang membentuk pandangan alam (*worldview*), hierarki ilmu serta tata kelola kehidupan individu dan masyarakat (Al-Attas, 1978; 1995). Kefahaman ini membezakan Islam daripada pendekatan moden-sekular yang cenderung memisahkan agama daripada pembinaan ilmu, politik dan peradaban.

Namun, realiti dunia Islam kontemporari menunjukkan berlakunya fragmentasi agama dan ilmu. Akidah sering dibincangkan secara teologi abstrak, *fiqh* direduksi kepada teknik perundangan, manakala akhlak dan tasawuf dipinggirkan sebagai urusan peribadi. Fragmentasi ini memberi kesan langsung kepada krisis peradaban, termasuk ketegangan antara agama dan sains sosial, kegagalan governan beretika, serta kemunculan ekstremisme dan formalisme hukum (Hallaq, 2013; Nasr, 1997). Masalah ini bukan semata-mata berpunca daripada kelemahan institusi, tetapi berpunca daripada kekeliruan epistemologi tentang hakikat agama itu sendiri.

Dalam konteks ini, *Hadith Jibril* muncul sebagai teks asas yang menawarkan penyelesaian epistemologi. Hadis ini menghuraikan agama Islam melalui tiga komponen utama; Iman, Islam dan Ihsan, dan diakhiri dengan penegasan Nabi Muhammad SAW bahawa tujuan dialog tersebut ialah untuk

mengajarkan agama kamu (yu'allimukum dīnakum). Penegasan ini menunjukkan bahawa ketiga-tiga dimensi tersebut membentuk definisi menyeluruh agama Islam, bukan kategori terpisah atau bertingkat secara kebetulan (Al-Nawawi, 2007; Brown, 2017).

2. PERMASALAHAN KAJIAN

Artikel ini berhujah bahawa struktur Iman–Islam–Ihsan dalam *Hadith Jibril* boleh difungsikan sebagai epistemologi peradaban dan bukan sekadar kerangka pedagogi asas. Apabila struktur ini dianalisis dan disintesis, ia melahirkan *Carta Pokok Peradaban Islam* yang memetakan iman sebagai akar epistemologi, Islam sebagai struktur amali dan institusional, serta ihsan sebagai prinsip penyempurnaan etika dan adab. Carta ini seterusnya boleh digerakkan ke arah *siyasah Fiqh al-Watan* iaitu governan Islam berasaskan konteks tempatan dan akhirnya *siyasah Fiqh al-'Umran*, iaitu pembinaan peradaban Islam yang menyeluruh dan lestari.

Keseluruhan usaha ini diletakkan dalam kerangka projek *Tajdid al-Kalam* iaitu pembaharuan peranan Ilmu Kalam sebagai Falsafah Sains Islam. Dalam projek ini, Ilmu Kalam tidak lagi dilihat sekadar sebagai disiplin polemik akidah, tetapi sebagai metasains yang membekalkan asas ontologi, epistemologi dan aksiologi kepada sains sosial, politik, ekonomi dan kajian peradaban Islam kontemporari (Muhammad, 2018). Oleh yang demikian, artikel ini bertujuan untuk menghubungkan kembali teologi, *fiqh*, *siyasah* dan peradaban dalam satu kerangka epistemologi Islam yang koheren.

3. SOROTAN LITERATUR

Sorotan literatur bagi kajian ini bermula dengan pengiktirafan terhadap *Hadith Jibril* sebagai salah satu teks hadis paling autoritatif dalam tradisi *Ahli Sunnah wal Jamaah*, sebelum berkembang kepada perbincangan klasik tentang kesepaduan agama, seterusnya wacana kontemporari berkaitan krisis fragmentasi ilmu dan akhirnya perbandingan epistemologi yang menjadi asas kepada kedudukan artikel ini.

Dalam tradisi hadis, *Hadith Jibril* diriwayatkan secara sahih oleh Muslim ibn al-Hajjaj dalam *Sahih Muslim* dan turut diriwayatkan secara ringkas oleh al-Bukhari, menjadikannya hadis *muttafaq 'alayh* yang diterima tanpa khilaf oleh ulama *Ahli Sunnah wal Jamaah*. Kepentingan hadis ini ditegaskan oleh al-Nawawi, yang menyatakan bahawa *Hadith Jibril* menghimpunkan keseluruhan agama Islam kerana ia merangkumi asas akidah (iman), syariah (Islam) dan akhlak (ihsan) dalam satu naratif pedagogi yang tersusun dan sistematik (Al-Nawawi, 2007). Oleh sebab itu, hadis ini sering dianggap sebagai hadis induk (*ḥadīth jāmi'*) yang mentakrifkan struktur dalaman agama Islam.

Dalam tradisi keilmuan klasik, *Hadith Jibril* telah dijadikan asas kepada pembahagian disiplin ilmu Islam. Dimensi iman melahirkan disiplin akidah, dimensi Islam membentuk *fiqh* dan syariah, manakala dimensi ihsan menjadi asas kepada tasawuf. Namun, para ulama klasik menegaskan bahawa pembahagian ini bersifat analitik dan pedagogi, bukan ontologikal. Ia bertujuan memudahkan pengajian dan pengkhususan ilmu, bukan untuk memisahkan agama kepada domain yang terpisah atau bersaing antara satu sama lain (Al-Ghazali, 2005). Kefahaman ini menunjukkan bahawa tradisi Islam awal telah memahami agama sebagai satu sistem yang bersepadu, walaupun diekspresikan melalui disiplin yang berbeza.

Kesepaduan ini dijelaskan dengan lebih mendalam dalam karya-karya klasik tasawuf Sunni, khususnya oleh al-Ghazali. Dalam kerangka beliau, ihsan tidak dianggap sebagai unsur tambahan kepada agama, tetapi sebagai penyempurna kepada iman dan Islam. Tanpa ihsan, iman berisiko menjadi dogmatik dan Islam pula cenderung menjadi formalistik. Oleh itu, tasawuf Sunni berfungsi sebagai mekanisme etika

dan rohani yang memastikan ilmu dan hukum diaplikasikan secara beradab, beramanah dan berkeadilan (Al-Ghazali, 2005). Pendekatan ini membuktikan bahawa dalam tradisi Islam klasik, agama difahami sebagai sistem yang menyatukan kepercayaan, amalan dan etika dalam satu rangka epistemologi yang koheren.

Walau bagaimanapun, kefahaman bersepadu ini semakin terhakis dalam wacana moden akibat pengaruh sekularisasi dan pembahagian disiplin ilmu ala Barat yang memisahkan teologi, undang-undang dan etika sebagai domain yang berdiri sendiri. Kritikan terhadap fenomena ini telah dikemukakan oleh Syed Muhammad Naquib al-Attas, yang menegaskan bahawa krisis ilmu dalam dunia Islam berpunca daripada kekeliruan pandangan alam dan kehilangan adab, sehingga agama gagal berfungsi sebagai asas epistemologi kepada pembinaan peradaban (Al-Attas, 1978; 1995).

Dalam wacana kontemporari yang lebih luas, isu fragmentasi antara agama, ilmu dan realiti sosial turut dikenal pasti oleh ramai sarjana Islam. Pemisahan antara ilmu normatif dan ilmu empirikal, antara teks agama dan konteks sejarah, telah menghasilkan ketegangan epistemologi yang menjejaskan keupayaan Islam untuk berfungsi sebagai sistem ilmu dan peradaban yang hidup (Nasr, 1997; Hallaq, 2013). Dalam konteks ini, pemikiran Amin Abdullah memainkan peranan penting, khususnya dalam wacana keilmuan Islam di Nusantara.

Melalui gagasan integrasi–interkoneksi, Amin Abdullah berhujah bahawa ilmu agama (*normative Islam*) dan ilmu empirikal (*historical Islam*) tidak boleh difahami secara terpisah, sebaliknya perlu dihubungkan dalam satu kerangka epistemologi yang dialogis dan saling melengkapi (Abdullah, 2006; 2012). Beliau menegaskan bahawa kegagalan menghubungkan normativiti agama dengan realiti sosial telah menyebabkan agama sama ada menjadi terlalu tekstual dan eksklusif, atau terlalu liberal dan relativistik. Kritikan ini selari dengan masalah asas yang dikenal pasti dalam kajian ini, iaitu kehilangan struktur agama yang bersepadu sebagaimana dirumuskan secara klasik dalam *Hadith Jibril*.

Walau bagaimanapun, pendekatan Amin Abdullah lebih tertumpu pada peringkat metodologi dan struktur disiplin ilmu, iaitu usaha menghubungkan bidang-bidang ilmu yang terpisah. Manakala, artikel ini berhujah bahawa integrasi tersebut memerlukan satu asas epistemologi primer yang mentakrifkan agama itu sendiri, dan asas tersebut telah pun tersedia dalam *Hadith Jibril* melalui struktur Iman–Islam–Ihsan. Dengan kata lain, *Hadith Jibril* menyediakan kerangka dalaman agama, manakala gagasan integrasi–interkoneksi berfungsi pada kerangka luaran disiplin ilmu. Apabila kedua-duanya disepadukan, integrasi ilmu tidak lagi bersifat metodologikal semata-mata, tetapi berakar pada takrif agama yang normatif.

Pada titik inilah artikel ini meletakkan *Tajdid al-Kalam* sebagai jambatan epistemologi antara pendekatan Amin Abdullah dan pendekatan al-Attas. Jika Amin Abdullah menekankan keperluan dialog antara teks dan konteks, dan al-Attas menekankan pembetulan pandangan alam dan adab, maka *Hadith Jibril* menyediakan struktur asas yang menyatukan kedua-duanya. Struktur Iman–Islam–Ihsan bukan sahaja mentakrifkan agama secara dalaman, tetapi juga menyediakan hierarki epistemologi yang boleh menggerakkan integrasi ilmu, pembinaan adab dan aplikasi peradaban secara serentak.

Dalam konteks aplikasi, pendekatan integrasi–interkoneksi Amin Abdullah turut memberikan sokongan teoritikal kepada konsep *Fiqh al-Watan*, khususnya dalam usaha menterjemahkan norma agama ke dalam realiti sosial, budaya dan politik tempatan. Penekanan beliau terhadap dialog antara normativiti dan sejarah adalah selari dengan prinsip ‘*urf saħīh*’ dan *maqāṣid al-sharī‘ah* yang menjadi teras kepada *Fiqh al-Watan* sebagai *fiqh* kontekstual (Rahimin Affandi Abdul Rahim et al., 2018).

Berdasarkan sorotan ini, jelas bahawa walaupun sumbangan sarjana seperti Amin Abdullah dan al-Attas amat signifikan, masih wujud jurang kajian pada tahap epistemologi asas agama. Kebanyakan perbincangan integrasi ilmu kekal pada aras metodologi dan pendidikan tinggi, manakala pendekatan Islamisasi ilmu pula sering difahami sebagai normatif-falsafah tanpa model operasional yang jelas dalam governan dan peradaban. Artikel ini mengisi jurang tersebut dengan menjadikan *Hadith Jibril* sebagai asas epistemologi primer, membangunkan Carta Pokok Peradaban Islam sebagai model hierarki ilmu, serta menggerakkan integrasi tersebut ke tahap *Fiqh al-Watan*, *siyasah* dan ‘*umran* dalam horizon *Tajdid al-*

Kalam sebagai Falsafah Sains Islam. Dengan demikian, artikel ini tidak menolak sumbangan Amin Abdullah atau al-Attas, sebaliknya menyepadukan kekuatan kedua-duanya dalam satu kerangka epistemologi Islam yang lebih asas, bersepadu dan aplikatif, yang berpaksikan teks hadis autoritatif dan relevan dengan cabaran peradaban kontemporari.

4. KERANGKA TEORI KAJIAN

Kerangka teoretikal kajian ini dibangunkan bagi menangani satu masalah teoretikal asas dalam wacana Islam kontemporari iaitu ketiadaan satu epistemologi peradaban yang bersepadu untuk menjelaskan hubungan antara agama, ilmu, governan dan pembinaan tamadun. Walaupun pelbagai pendekatan telah dikemukakan seperti Islamisasi ilmu, integrasi sains sosial, serta *fiqh* kontekstual kebanyakannya beroperasi secara terpisah pada lapisan tertentu tanpa satu struktur teori menyeluruh yang mengikatnya secara hierarki dan fungsional. Akibatnya, wacana Islam sering bergerak antara normativiti falsafah dan aplikasi teknikal tanpa jambatan epistemik yang kukuh (Al-Attas, 1995; Hallaq, 2013).

Ketiadaan kerangka bersepadu ini telah melahirkan pemahaman agama yang terfragmentasi, di mana akidah dilihat sebagai teologi abstrak, *fiqh* sebagai teknik perundangan, dan tasawuf sebagai etika peribadi. Fragmentasi tersebut bukan sahaja melemahkan keupayaan Islam untuk berfungsi sebagai sistem ilmu dan governan, malah menghalang pembinaan peradaban yang berteraskan tauhid dan adab. Justeru, kajian ini mengemukakan keperluan mendesak untuk membangunkan satu teori epistemologi peradaban Islam yang mampu menjelaskan secara sistematik bagaimana agama berfungsi daripada tahap kepercayaan hingga kepada pembentukan *'umran*.

Dalam usaha membina teori tersebut, kajian ini meletakkan *Hadith Jibril* sebagai asas ontologi dan epistemologi primer. Struktur Iman–Islam–Ihsan difahami bukan sebagai pembahagian pedagogi semata-mata, tetapi sebagai definisi dalaman agama Islam yang merangkumi keseluruhan sistem kepercayaan, amalan dan etika. Iman berfungsi sebagai asas ontologi dan epistemologi yang membentuk pandangan alam tauhid serta hierarki kebenaran; Islam berperanan sebagai sistem normatif dan institusional yang menterjemahkan kepercayaan kepada struktur hukum dan kehidupan sosial; manakala ihsan menjadi prinsip aksiologi yang mengawal pelaksanaan ilmu dan kuasa melalui adab, amanah dan keadilan substantif. Penegasan Nabi Muhammad SAW bahawa dialog tersebut bertujuan *yu'allimukum dinakum* menunjukkan bahawa agama Islam ditakrifkan sebagai sistem berlapis tetapi bersepadu, bukan sebagai komponen terasing (Al-Nawawi, 2007; Brown, 2017). Dalam kerangka ini, *Hadith Jibril* berfungsi sebagai aksiom asas (*foundational axiom*) kepada keseluruhan binaan teori peradaban Islam.

Berasaskan struktur tersebut, kajian ini seterusnya membangunkan *Carta Pokok Peradaban Islam* sebagai satu model epistemologi berhierarki. Model ini berasaskan andaian bahawa ilmu dan peradaban berkembang secara organik, dengan hubungan yang jelas antara akar, batang dan hasil. Iman berfungsi sebagai akar epistemologi yang menentukan tauhid, ontologi realiti dan sumber kebenaran; Islam membentuk batang dan cabang melalui syariah, *fiqh* serta institusi sosial dan politik; manakala ihsan muncul sebagai buah peradaban yang menzahirkan adab, keadilan dan kesejahteraan. Model ini mengembangkan gagasan hierarki ilmu dan adab oleh Syed Muhammad Naquib al-Attas, dengan kelebihan tambahan iaitu kejelasan fungsi sosial dan peradaban. Tidak seperti model normatif yang statik, Pokok Peradaban Islam berfungsi sebagai alat teori dinamik untuk menilai kesihatan epistemik dan moral sesebuah masyarakat (Al-Attas, 1978; 1995).

Pada tahap teori yang lebih tinggi, kajian ini memperkenalkan *Tajdid al-Kalam* sebagai metateori atau Falsafah Sains Islam. *Tajdid al-Kalam* difahami sebagai usaha memperbaharui Ilmu Kalam daripada disiplin polemik akidah kepada kerangka metasains yang menetapkan asas ontologi, epistemologi dan aksiologi bagi ilmu kontemporari. Dalam kerangka ini, Ilmu Kalam tidak berfungsi sebagai pesaing kepada

sains moden, tetapi sebagai penentu horizon makna, nilai dan batas epistemik bagi semua bentuk ilmu. Pendekatan ini membolehkan dialog antara agama dan sains berlaku tanpa mengorbankan pandangan alam tauhid (Muhammad, 2018). *Tajdid al-Kalam* seterusnya menyatukan pendekatan pandangan alam al-Attas dan gagasan integrasi metodologi oleh Amin Abdullah, dengan *Hadith Jibril* sebagai asas normatif dan epistemik yang mengikat kedua-duanya.

Bagi memastikan teori ini bersifat operasional dan tidak kekal abstrak, kajian ini memperkenalkan *Fiqh al-Watan* sebagai teori aplikasi (*applied theory*). *Fiqh al-Watan* mentafsir *fiqh* bukan sekadar sebagai hukum individu, tetapi sebagai instrumen governan dan pembinaan masyarakat yang berakar pada *maqāṣid al-sharī'ah*, *'urf ṣaḥīḥ*, serta sejarah dan realiti setempat. Dalam kerangka ini, *Fiqh al-Watan* berfungsi sebagai jambatan antara epistemologi peradaban (*Pokok Peradaban Islam*) dan *Siyasah Fiqh al-'Umrān*, iaitu pembinaan peradaban Islam yang lestari dan beradab. Pendekatan ini selari dengan keperluan dialog antara normativiti dan realiti sosial, namun diperkukuh dengan asas epistemologi agama yang jelas dan berhierarki (Abdullah, 2012).

Secara keseluruhannya, perbincangan ini menghasilkan satu rantaian epistemologi peradaban Islam yang bersepadu, bermula daripada *Hadith Jibril* sebagai aksiom agama, dimodelkan melalui *Pokok Peradaban Islam*, diperkukuh oleh *tajdid al-kalam* sebagai metateori, dan dioperasikan melalui *Fiqh al-Watan* ke arah *Siyasah Fiqh al-'Umrān*. Rantaian ini membentuk satu teori peradaban Islam yang lengkap, koheren dan operasional, yang menghubungkan teks hadis, epistemologi, metodologi integrasi dan aplikasi siyasah dalam satu kerangka yang sistematik.

Dari sudut kedudukan dalam literatur, kerangka teoretikal ini melangkaui integrasi metodologi semata-mata, melengkapkan pendekatan normatif-falsafah sedia ada, dan menawarkan satu teori peradaban Islam yang boleh diuji secara konseptual dan institusional. Oleh itu, Subtopik ini bukan sekadar latar teori, tetapi merupakan teras sumbangan intelektual utama artikel ini

Jadual 1. Matriks jurang literatur dan kedudukan kajian

Aliran / tradisi ilmu	Fokus utama perbincangan	Sumbangan teras	Keterbatasan / jurang dikenalpasti	Kedudukan & sumbangan artikel ini	Rujukan utama (APA)
Tradisi Hadis Klasik	<i>Hadith Jibril</i> (Iman–Islam–Ihsan)	Mentakrifkan agama secara menyeluruh	Ditafsir secara pedagogi; belum dikembangkan sebagai teori epistemologi peradaban	Mentafsir <i>Hadith Jibril</i> sebagai epistemologi primer peradaban	Al-Nawawi (2007); Brown (2017)
Tasawuf Sunni Klasik	Ihsan & adab	Penyempurnaan etika dan rohani	Terhad kepada pembinaan individu; kurang peluasan institusional	Mengangkat ihsan sebagai aksiologi peradaban dan governan	Al-Ghazali (2005)
Islamisasi Ilmu	Pandangan alam & adab	Diagnosis krisis ilmu moden	Dominan normatif-falsafah; kurang model governan kontekstual	Diterjemahkan ke model hierarki peradaban (<i>Pokok Peradaban Islam</i>)	Al-Attas (1995)
Integrasi–Interkoneksi	Dialog normatif–empirik	Merapatkan jurang agama & sains sosial	Beroperasi pada metodologi; tiada epistemologi agama primer	Diakar pada struktur Iman–Islam–Ihsan	Abdullah (2012)

Undang-Undang & Politik Islam Kritis	Kegagalan sistem moden	Kritikan mendalam terhadap negara moden	Alternatif Islam operasional terbatas	Menawarkan <i>Siyasah Fiqh al-'Umran</i> berasaskan epistemologi agama	Hallaq (2013)
Artikel Ini	Epistemologi Peradaban Islam	Sintesis teori berlapis & berhierarki	—	<i>Hadith Jibril</i> → Pokok Peradaban → <i>tajdid al-Kalam</i> → <i>Fiqh al-Watan</i> → <i>'Umran</i>	

Jadual 1 menunjukkan bahawa walaupun literatur sedia ada telah menyumbang secara signifikan dalam menjelaskan dimensi tertentu agama, ilmu dan peradaban Islam, perbahasan tersebut berkembang secara bersegi dan tidak berhierarki. Tradisi hadis dan tasawuf menekankan kesepaduan agama pada tahap normatif dan etika, manakala pendekatan Islamisasi ilmu dan integrasi–interkoneksi memberi respons terhadap krisis moden, tetapi beroperasi sama ada pada tahap falsafah atau metodologi tanpa satu epistemologi agama primer yang mentakrifkan struktur dalaman Islam.

Berdasarkan jurang tersebut, artikel ini diposisikan untuk menyumbang satu rantaian epistemologi peradaban Islam yang lengkap dan operasional, dengan menjadikan *Hadith Jibril* sebagai asas epistemologi primer, memodelkannya melalui *Carta Pokok Peradaban Islam*, dan mengerakkannya ke tahap aplikasi melalui *Tajdid al-Kalam* dan *Fiqh al-Watan* ke arah *siyasah Fiqh al-'Umran*. Dengan pendekatan ini, kajian ini bukan sekadar mengintegrasikan literatur sedia ada, tetapi menstrukturkan semula hubungan antara agama, ilmu dan governan dalam satu kerangka yang koheren dan beradab.

5. METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif konseptual dengan tumpuan kepada pembinaan teori (*theory-building*), selaras dengan objektif utama artikel untuk membangunkan satu kerangka epistemologi peradaban Islam berasaskan *Hadith Jibril*, *Carta Pokok Peradaban Islam*, *Tajdid al-Kalam* dan *Fiqh al-Watan*. Pendekatan ini sesuai apabila kajian bertujuan merumuskan konsep, membina model teoretikal dan mensintesis idea daripada pelbagai tradisi keilmuan, bukan untuk pengujian empirikal statistik (Swedberg, 2014).

Sumber data kajian terdiri daripada teks primer, karya teoretikal klasik dan moden, serta literatur kontemporari berkaitan epistemologi Islam dan governan. Teks primer utama ialah *Hadith Jibril* sebagaimana diriwayatkan oleh Muslim ibn al-Hajjaj dan al-Bukhari, dengan rujukan tafsiran klasik oleh al-Nawawi. Sumber teoretikal pula merangkumi pemikiran pandangan alam dan hierarki ilmu oleh Syed Muhammad Naquib al-Attas, wacana kritikal tentang undang-undang dan peradaban moden oleh Wael B. Hallaq, serta gagasan integrasi ilmu oleh Amin Abdullah.

Analisis dilakukan melalui analisis konseptual berlapis, bermula dengan penafsiran *Hadith Jibril* sebagai teks normatif yang mentakrifkan struktur dalaman agama melalui dimensi iman, Islam dan ihsan. Struktur ini kemudiannya dianalisis dari sudut epistemologi untuk mengenal pasti fungsi ontologi, epistemologi dan aksiologi agama. Dapatan tersebut disintesis dalam bentuk *Carta Pokok Peradaban Islam* sebagai model epistemologi berhierarki, sebelum diaplikasikan secara konseptual kepada *Fiqh al-*

Watan dan Siyasah Fiqh al-'Umran bagi menilai kebolehlaksanaan teori dalam konteks governan dan pembinaan peradaban.

Pendekatan kajian ini turut mengaplikasikan prinsip dialog antara tradisi dan konteks, dengan menghubungkan norma agama, falsafah ilmu Islam dan realiti sosial setempat. Pendekatan ini selari dengan gagasan integrasi–interkoneksi Amin Abdullah, namun diperkukuh dengan penegasan bahawa integrasi metodologi hanya berfungsi secara berkesan apabila berakar pada epistemologi agama yang jelas dan berhierarki (Abdullah, 2012).

Kesahan teoretikal kajian ditentukan melalui koherensi dalaman hujah, kesetiaan kepada tradisi Ahli Sunnah wal Jamaah dan kebolehgunaan konseptual teori terhadap isu governan dan peradaban. Dengan metodologi ini, kajian memastikan bahawa sumbangan artikel bukan bersifat spekulatif, sebaliknya berpaksikan tradisi ilmu Islam dan relevan dengan cabaran kontemporari.

6. DAPATAN KAJIAN DAN PERBINCANGAN

6.1 Hadith Jibril sebagai epistemologi peradaban Islam: Dari struktur agama kepada Fiqh al-Watan dan 'Umran

Analisis kajian ini menunjukkan bahawa *Hadith Jibril* berfungsi bukan sekadar sebagai teks normatif atau pedagogi asas, tetapi sebagai epistemologi peradaban Islam yang menyeluruh. Struktur Iman–Islam–Ihsan yang dihuraikan dalam hadis tersebut membentuk satu sistem hierarki dan fungsional yang menjelaskan bagaimana agama beroperasi daripada tahap kepercayaan, kepada tindakan sosial, dan seterusnya kepada penyempurnaan etika. Penegasan Nabi Muhammad SAW bahawa dialog tersebut bertujuan *yu'allimukum dinakum* mengesahkan bahawa ketiga-tiga dimensi ini mentakrifkan agama Islam secara keseluruhan, bukan secara terpisah (Al-Nawawi, 2007; Brown, 2017).

Dari sudut epistemologi, iman berfungsi sebagai asas ontologi dan pandangan alam tauhid yang menentukan hierarki kebenaran dan autoriti ilmu. Analisis ini sejajar dengan hujah Syed Muhammad Naquib al-Attas bahawa krisis ilmu moden berpunca daripada kekeliruan pandangan alam dan kehilangan adab, yang akhirnya memisahkan ilmu daripada tujuan hakikinya (Al-Attas, 1995). Tanpa asas iman sebagai kerangka epistemik, ilmu dan kuasa mudah terjerumus ke dalam relativisme nilai dan sekularisasi makna, sekali gus melemahkan asas peradaban Islam.

Dimensi Islam dalam *Hadith Jibril* pula dianalisis sebagai sistem normatif dan institusional yang menterjemahkan iman ke dalam amalan zahir dan struktur sosial. Dalam konteks ini, Islam bukan sekadar ritual individu, tetapi merangkumi syariah, *fiqh* dan pembinaan institusi yang mengatur kehidupan masyarakat. Analisis ini menyokong kritikan Wael B. Hallaq terhadap sistem undang-undang moden yang terpisah daripada etika dan pandangan alam, sehingga melahirkan governan yang sah dari segi prosedur tetapi gagal mencapai keadilan substantif (Hallaq, 2013). Oleh itu, pemisahan antara iman dan Islam dalam aplikasi sosial membawa kepada formalisme hukum dan kelemahan institusi peradaban.

Sementara itu, ihsan muncul sebagai dimensi penentu kualiti peradaban. Analisis menunjukkan bahawa ihsan berfungsi sebagai prinsip aksiologi dan mekanisme pengawasan dalaman yang memastikan pelaksanaan iman dan Islam berlaku secara beradab, amanah dan berkeadilan. Tanpa ihsan, pelaksanaan hukum dan kuasa berisiko menghasilkan apa yang digambarkan sebagai kezaliman berprosedur iaitu ketidakadilan yang berlaku walaupun peraturan dipatuhi secara formal (Al-Ghazali, 2005; Nasr, 1997). Dalam konteks peradaban, ihsan memastikan bahawa pembangunan material dan institusional tidak terpisah daripada nilai rohani dan etika.

Kesepaduan iman, Islam dan ihsan ini kemudiannya disintesis dalam *Carta Pokok Peradaban Islam*, yang memetakan iman sebagai akar epistemologi, Islam sebagai struktur amali dan institusional, serta ihsan sebagai hasil dan buah peradaban. Model ini membolehkan agama dianalisis sebagai sistem hidup yang berkembang secara organik, bukan sebagai set norma yang terpisah. Analisis ini juga menjelaskan mengapa fragmentasi antara akidah, *fiqh* dan akhlak sering membawa kepada krisis peradaban dalam dunia Islam kontemporari (Al-Attas, 1978; Nasr, 1997).

Apabila kerangka epistemologi ini diaplikasikan kepada *Fiqh al-Watan*, analisis menunjukkan bahawa *fiqh* dapat difahami sebagai instrumen governan dan pembinaan masyarakat yang berakar pada konteks tempatan, sejarah dan realiti sosial. *Fiqh al-Watan* menterjemahkan prinsip iman–Islam–ihsan ke dalam dasar dan institusi melalui *maqāṣid al-sharī‘ah* dan *‘urf ṣaḥīḥ*, sekali gus mengelakkan pendekatan hukum yang bersifat ahistoris dan tidak sensitif terhadap konteks. Pendekatan ini selari dengan gagasan integrasi–interkoneksi oleh Amin Abdullah, tetapi diperkukuh dengan asas epistemologi agama yang lebih jelas dan berhierarki (Abdullah, 2012).

Analisis selanjutnya menunjukkan bahawa kesinambungan daripada *Fiqh al-Watan* membawa kepada *Siyasah Fiqh al-‘Umran*, iaitu pembinaan peradaban Islam secara menyeluruh. Dalam kerangka ini, *siyasah* tidak difahami sebagai teknik kuasa semata-mata, tetapi sebagai amanah peradaban yang terikat dengan tauhid, *maqāṣid* dan adab. Pembinaan *‘umran* yang lestari hanya dapat dicapai apabila governan, ilmu dan etika bergerak dalam satu rantaian epistemologi yang koheren, bermula daripada definisi agama itu sendiri (Hallaq, 2013).

Secara keseluruhan, analisis ini mengesahkan bahawa *Hadith Jibril* menyediakan asas teori yang kukuh untuk membangunkan epistemologi peradaban Islam. Melalui sintesis *Pokok Peradaban Islam*, *Tajdid al-Kalam* dan *Fiqh al-Watan*, struktur iman–Islam–ihsan dapat digerakkan daripada teks normatif kepada aplikasi governan dan pembinaan *‘umran*. Dapatan ini menyokong hujah bahawa krisis peradaban Islam kontemporari bukan berpunca daripada kekurangan sumber normatif, tetapi daripada kegagalan membina dan mengoperasikan kerangka epistemologi agama yang bersepadu.

Jadual 2. Matriks analisis *Hadith Jibril* sebagai epistemologi peradaban Islam

Dimensi Hadith Jibril	Fungsi epistemologi	Terjemahan dalam Pokok Peradaban Islam	Aplikasi dalam Fiqh al-Watan	Implikasi terhadap Siyasah & ‘Umran	Risiko jika terpisah	Rujukan utama (APA)
Iman	Asas ontologi & pandangan alam tauhid; hierarki kebenaran	Akar epistemologi peradaban	Legitimasi hukum & dasar; penolakan relativisme	Siyasah berasaskan amanah & tauhid	Sekularisasi ilmu; relativisme nilai	Al-Nawawi (2007); Al-Attas (1995); Brown (2017)
Islam	Sistem normatif & institusional	Batang dan cabang (syariah, fiqh, institusi)	Fiqh kontekstual berasaskan <i>maqāṣid</i> & ‘urf	Governan adil & berfungsi	Formalisme hukum; proseduralisme	Hallaq (2013); Rahimin Affandi et al. (2018)
Ihsan	Aksiologi & etika; pengawasan dalaman	Buah peradaban (adab, keadilan, rahmah)	Etika ijihad & pelaksanaan hukum	Siyasah beradab; ‘umran Lestari	Kezaliman berprosedur	Al-Ghazali (2005); Nasr (1997)
Kesepaduan	Agama sebagai sistem bersepadu	Ekosistem peradaban Islam	Fiqh al-Watan	Siyasah Fiqh al-‘Umran	Fragmentasi agama & institusi	Al-Nawawi (2007);

			sebagai fiqh peradaban			Brown (2017)
Sintesis Epistemologi	Penentuan makna, nilai & tujuan ilmu	Model dinamik peradaban	Arah dasar & institusi watan	Pembinaan 'umran berteraskan adab	Krisis peradaban	Al-Attas (1978); Hallaq (2013)

Jadual 2 memperlihatkan bagaimana *Hadith Jibril* berfungsi sebagai epistemologi peradaban Islam, bukan sekadar teks normatif agama. Analisis menunjukkan bahawa iman menetapkan asas ontologi dan hierarki kebenaran, Islam menterjemahkan asas tersebut ke dalam sistem sosial dan institusi, manakala ihsan menyempurnakan keseluruhan sistem melalui etika dan adab. Kesepaduan ketiga-tiga dimensi ini membentuk ekosistem peradaban yang stabil dan lestari.

Matriks ini juga menegaskan bahawa *Fiqh al-Watan* berperanan sebagai mekanisme aplikasi epistemologi tersebut dalam konteks governan dan dasar tempatan, manakala *Siyasah Fiqh al-'Umr* merupakan hasil peradaban daripada pengoperasian kerangka iman–Islam–ihsan secara menyeluruh. Risiko utama yang dikenal pasti ialah fragmentasi agama yang membawa kepada sekularisasi ilmu, formalisme hukum dan kegagalan pembinaan peradaban

6.2 Implikasi teoritikal dan aplikasi: Daripada epistemologi Hadith Jibril kepada siyasah Fiqh al-Watan dan siyasah Fiqh al-'Umr

Dapatan kajian ini membawa implikasi teoretikal yang signifikan terhadap pemahaman agama, ilmu dan peradaban Islam. Pertama, kajian ini menegaskan bahawa *Hadith Jibril* perlu difahami sebagai epistemologi agama yang menyeluruh, bukan sekadar kerangka pedagogi asas. Struktur Iman–Islam–Ihsan berfungsi sebagai hierarki ontologi, epistemologi dan aksiologi yang mentakrifkan bagaimana ilmu disusun, bagaimana norma diaplikasikan dan bagaimana etika mengawal penggunaan kuasa. Implikasi teoretikalnya ialah agama Islam beroperasi sebagai sistem ilmu bersepadu, sekali gus menolak pendekatan fragmentasi yang memisahkan akidah, *fiqh* dan akhlak (Al-Nawawi, 2007; Brown, 2017).

Kedua, sintesis struktur *Hadith Jibril* ke dalam *Carta Pokok Peradaban Islam* menyumbang satu model teori peradaban yang berhierarki dan dinamik. Model ini meluaskan perbincangan epistemologi Islam melangkaui wacana normatif-falsafah kepada kerangka analitik yang mampu menjelaskan hubungan antara pandangan alam, institusi sosial dan hasil peradaban. Dari sudut teori, model ini melengkapkan pendekatan pandangan alam dan adab ilmu yang diketengahkan oleh al-Attas dengan memberikan dimensi operasional terhadap pembinaan masyarakat dan peradaban (Al-Attas, 1995).

Ketiga, kajian ini mengemukakan *Tajdid al-Kalam* sebagai metateori atau Falsafah Sains Islam, yang berfungsi menentukan horizon makna, nilai dan batas epistemik bagi integrasi ilmu kontemporari. Berbeza daripada integrasi metodologi semata-mata, *Tajdid al-Kalam* beroperasi pada tahap penentuan asas ontologi dan aksiologi ilmu sebelum dialog antara disiplin berlaku. Implikasi teoretikalnya ialah usaha integrasi ilmu seperti yang dibincangkan dalam wacana integrasi–interkoneksi memerlukan satu epistemologi primer agama agar tidak terjerumus ke dalam relativisme atau pragmatisme nilai (Abdullah, 2012).

Dari sudut aplikasi, kajian ini menunjukkan bahawa *Fiqh al-Watan* berfungsi sebagai mekanisme penterjemahan epistemologi peradaban ke dalam governan dan dasar awam berasaskan konteks tempatan. Dengan berpaksikan *maqāṣid al-sharī'ah* dan *'urf ṣaḥīḥ*, *Fiqh al-Watan* membolehkan *fiqh* berperanan sebagai instrumen pembinaan masyarakat dan tadbir urus yang adil, beradab dan responsif terhadap realiti sosial. Implikasi praktikalnya ialah penggubalan dasar, institusi dan sistem pentadbiran Islam yang tidak bersifat *ahistoris* atau mekanikal, tetapi berakar pada tauhid dan nilai kemaslahatan sebenar (Rahimin Affandi Abdul Rahim et al., 2018).

Kesinambungan daripada *Fiqh al-Watan* membawa kepada *siyasah Fiqh al-'Umr*, iaitu pembinaan peradaban Islam secara menyeluruh. Dalam kerangka ini, *siyasah* difahami sebagai amanah peradaban yang terikat dengan iman, norma syariah dan etika ihsan. Aplikasi ini menegaskan bahawa pembangunan *'umran* yang lestari hanya dapat dicapai apabila kuasa, ilmu dan institusi digerakkan dalam satu rantaian epistemologi yang koheren, bermula daripada definisi agama itu sendiri (Hallaq, 2013).

Secara keseluruhan, implikasi utama kajian ini ialah penegasan bahawa krisis peradaban Islam kontemporari bukan berpunca daripada ketiadaan sumber normatif, tetapi daripada kegagalan membangunkan dan mengoperasikan kerangka epistemologi agama yang bersepadu. Dengan menghubungkan *Hadith Jibril*, *Pokok Peradaban Islam*, *Tajdid al-Kalam* dan *Fiqh al-Watan*, artikel ini menawarkan satu pendekatan teoretikal dan aplikatif yang mampu memandu pembaharuan ilmu, governan dan pembinaan peradaban Islam secara sistematik dan beradab.

Jadual 3. Matrik sintesis akhir: Implikasi teoretikal dan aplikasi

Hadith Jibril → Pokok Peradaban Islam → Tajdid al-Kalam → Fiqh al-Watan → Siyasah al-'Umr

Tahap sintesis	Asas konseptual	Implikasi teoretikal utama	Aplikasi praktikal / institutional	Sumbangan kepada peradaban	Rujukan utama (APA)
Definisi Agama	<i>Hadith Jibril</i> (Iman–Islam–Ihsan)	Agama sebagai sistem ontologi–epistemologi–aksiologi bersepadu	Penstrukturan ilmu, hukum dan etika secara hierarki	Asas peradaban berteraskan tauhid	Al-Nawawi (2007); Brown (2017)
Model Epistemologi	Pokok Peradaban Islam	Teori peradaban berhierarki (akar–batang–buah)	Analisis kesihatan epistemik masyarakat & institusi	Pencegahan fragmentasi ilmu dan agama	Al-Attas (1995)
Metateori Ilmu	<i>Tajdid al-Kalam</i>	Ilmu Kalam sebagai Falsafah Sains Islam (metasains)	Penentuan makna, nilai & batas integrasi ilmu	Integrasi ilmu tanpa relativisme	Al-Attas (1978); Abdullah (2012)
Teori Aplikasi	<i>Fiqh al-Watan</i>	<i>Fiqh</i> sebagai instrumen governan kontekstual	Dasar awam, undang-undang, institusi agama	Tadbir urus adil & responsif watan	Rahimin Affandi et al. (2018)
<i>Siyasah</i>	<i>Siyasah Fiqh al-Watan</i>	Kuasa sebagai amanah berteraskan iman & ihsan	Etika kepimpinan, polisi <i>bermaqāṣid</i>	Governan beradab & berintegriti	Hallaq (2013)
Hasil Peradaban	<i>Siyasah Fiqh al-'Umr</i>	Pembinaan <i>'umran</i> berteraskan adab	Pembangunan sosial lestari	Peradaban Islam seimbang material–rohani	Nasr (1997); Hallaq (2013)

Sintesis Menyeluruh	Rantain Epistemologi Islam	Teori peradaban Islam yang lengkap & operasional	Kerangka reformasi ilmu & institusi	Pembaharuan peradaban Islam kontemporari	Al-Nawawi (2007); Al- Attas (1995)
------------------------	----------------------------------	---	--	--	--

Jadual 3 merumuskan keseluruhan hujah artikel ini dengan memperlihatkan satu rantain epistemologi Islam yang lengkap, bermula daripada definisi agama dalam *Hadith Jibril* hingga kepada pembinaan peradaban (*'umran*). Sintesis ini menunjukkan bahawa kekuatan Islam sebagai sistem peradaban terletak pada kesepaduan iman, norma dan etika, yang kemudiannya diterjemahkan melalui model epistemologi (*Pokok Peradaban Islam*), diperkukuh oleh metateori (*Tajdid al-Kalam*), dan dioperasikan melalui teori aplikasi (*Fiqh al-Watan*).

Secara teoretikal, jadual ini menegaskan bahawa integrasi ilmu dan reformasi governan tidak boleh bermula pada tahap metodologi atau institusi semata-mata, tetapi mesti berakar pada epistemologi agama. Dari sudut aplikasi, *Fiqh al-Watan* dan *Siyasah Fiqh al-'Umran* berfungsi sebagai mekanisme untuk memastikan nilai tauhid, *maqāṣid* dan ihsan diterjemahkan secara nyata dalam dasar, institusi dan pembangunan masyarakat. Dengan itu, jadual sintesis ini mengesahkan sumbangan utama artikel sebagai model teori-aplikasi peradaban Islam yang koheren, berhierarki dan relevan dengan cabaran kontemporari.

7. KESIMPULAN

Kajian ini menyimpulkan bahawa *Hadith Jibril* berfungsi sebagai asas epistemologi primer yang memahami Islam sebagai sistem bersepadu menerusi kerangka Iman–Islam–Ihsan yang merangkumi dimensi ontologi, epistemologi dan aksiologi secara serentak, sekaligus menegaskan bahawa fragmentasi antara akidah, *fiqh* dan akhlak adalah bercanggah dengan struktur agama serta menjadi punca kegagalan dalam pembinaan ilmu, governan dan peradaban Islam kontemporari, lalu memodelkan sintesis ini melalui *Carta Pokok Peradaban Islam* yang memetakan iman sebagai akar epistemologi, Islam sebagai struktur institusional, dan ihsan sebagai prinsip penyempurnaan etika peradaban. Dari sudut teoretikal, kajian ini membina rantain epistemologi peradaban yang lengkap daripada *Hadith Jibril* hingga *Pokok Peradaban Islam*, diperkukuh melalui *Tajdid al-Kalam* sebagai metasains dan dioperasikan menerusi *Fiqh al-Watan* serta *siyasah Fiqh al-'Umran*, sehingga menawarkan kerangka teori-aplikasi yang koheren dan berhierarki untuk reformasi ilmu serta institusi Islam tanpa terjerumus ke dalam relativisme nilai atau formalisme prosedural. Dari segi implikasi praktikal, kajian menekankan keperluan mengoperasikan epistemologi agama secara konsisten dalam dasar awam, institusi dan kepimpinan, dengan *Fiqh al-Watan* berperanan menterjemah nilai iman–Islam–ihsan kepada konteks tempatan melalui *maqāṣid al-sharī'ah* dan *'urf ṣaḥīḥ*, manakala *siyasah Fiqh al-'Umran* memastikan pembangunan peradaban berteraskan adab, amanah dan keadilan substantif. Kajian lanjut yang signifikan dicadangkan bagi meneroka mekanisme operasional *Fiqh al-Watan* dalam pelbagai konteks sosiopolitik, mengkaji kesan aplikasi *siyasah Fiqh al-'Umran* terhadap pembentukan dasar negara, serta menyelidik pengintegrasian kerangka Iman–Islam–Ihsan dalam kurikulum pendidikan dan sistem governan kontemporari bagi memastikan keberkesanan dan keberterusan model yang dikemukakan.

8. PERNYATAAN ETIKA

Para penulis mengisytiharkan bahawa kajian ini tidak melibatkan subjek manusia atau haiwan

9. PENGHARGAAN

Kajian ini dibiayai oleh skim geran penyelidikan Institut Ilmu Darul Makmur -Majlis Ugama Islam dan Adat Resam Melayu Pahang (IIDM-MUIP) yang bertajuk " Fiqh al-Watan dan Governan/Tata Kelola Negeri Pahang: Strategi, Polisi dan Institusi." Sehubungan dengan itu, pihak penulis ingin mengucapkan terima kasih kepada Institut Ilmu Darul Makmur -Majlis Ugama Islam dan Adat Resam Melayu Pahang (IIDM-MUIP) atas sumbangan dana yang telah diberikan.

10. KONFLIK KEPENTINGAN

Para penulis bersetuju bahawa kajian ini telah dijalankan tanpa sebarang kepentingan peribadi, komersial atau kewangan, dan mengisytiharkan ketiadaan sebarang konflik kepentingan dengan pihak pembiaya

11. SUMBANGAN PENULIS

Penulis mengakui bahawa tidak terdapat kepentingan peribadi dalam penerbitan artikel ini. Penulis pertama melakukan kajian literatur, metodologi, analisis data, penambahbaikan terhadap perbincangan dan semakan terhadap rujukan. Penulis kedua menulis kajian literatur, pengumpulan data dan perbincangan. Penulis ketiga melakukan penambahbaikan terhadap sorotan literatur manakala penulis keempat dan kelima menjalankan semakan terhadap struktur ayat, analisis dan perbincangan.

RUJUKAN

- Abdullah, A. (2006). *Islamic studies in higher education in Indonesia: Challenges, epistemological perspectives, and integration*. Yogyakarta, Indonesia: Pustaka Pelajar.
- Abdullah, A. (2012). *Religion, science and culture: An integrated, interconnected paradigm of science*. Yogyakarta, Indonesia: UIN Sunan Kalijaga Press.
- Al-Attas, S. M. N. (1978). *Islam and secularism*. Kuala Lumpur, Malaysia: ABIM.
- Al-Attas, S. M. N. (1995). *Prolegomena to the metaphysics of Islam: An exposition of the fundamental elements of the worldview of Islam*. Kuala Lumpur, Malaysia: ISTAC.
- Al-Ghazali. (2005). *Ihya' 'ulum al-din (Vols. 1–4)*. Beirut, Lebanon: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Nawawi. (2007). *Sharh Sahih Muslim*. Beirut, Lebanon: Dar al-Ma'rifah.
- Altaie, B. (2017). *God, nature, and the cause: Essays on Islam and science*. Kalam Research & Media.
- Brown, J. A. C. (2017). *Hadith: Muhammad's legacy in the medieval and modern world (2nd ed.)*. Oxford, UK: Oneworld Publications.

- Carnap, R. (1938). Logical foundations of the unity of science. In International encyclopedia of unified science (Vol. 1). University of Chicago Press.
- Gillies, D. (1993). Philosophy of science in the twentieth century. Blackwell.
- Hallaq, W. B. (2013). The impossible state: Islam, politics, and modernity's moral predicament. New York, NY: Columbia University Press.
- Kuhn, T. S. (1970). The structure of scientific revolutions (2nd ed.). University of Chicago Press.
- Muhammad, A. (2018). Peranan kalam analitik sebagai falsafah sains dalam kritik dan sintesis sains Islam dan sains semasa. Islamic and Strategic Studies Institute (ISSI).
- Nasr, S. H. (1997). Islamic spirituality: Foundations. London, UK: Routledge.
- Popper, K. (2002). The logic of scientific discovery. Routledge. (Karya asal diterbitkan 1959)



© 2026 by the authors. Submitted for possible open access publication under the terms and conditions of the Creative Commons Attribution (CC BY-NC-ND) license (<http://creativecommons.org/licenses/by/4.0/>).