

Solat Yang Khusyuk Sebagai Penangkis Kepada Akhlak Mazmumah

**Muhammad Saiful Anuar Yusoff^{1, a}, Mohd Khairul Anuar Ismail^{2, b},
Muhammad Luqman Ibnul Hakim Mohd Saad^{3, c}, Zawiah Seman^{4, d},
Nur Hafizah Ahmad Tajuddin^{5, e}**

^{1,3,5} Academy of Language Studies, Universiti Teknologi MARA Cawangan Kelantan

² Academy of Contemporary Islamic Studies, Universiti Teknologi MARA Cawangan Kelantan

⁴ SMK A Wataniah, Machang, Kelantan

^asaiful673@kelantan.uitm.edu.my, ^banuar785@kelantan.uitm.edu.my, ^cluqman701@kelantan.uitm.edu.my,
^dzawiah_seman@yahoo.com, ^enurha6052@kelantan.uitm.edu.my

Kata kunci: Khusyuk hati, Khusyuk badan, Akhlak Mazmumah.

Abstrak. Tujuan kajian ini dijalankan adalah untuk melihat peranan solat yang dilakukan dengan khusyuk sebagai penangkis kepada akhlak mazmumah. Kerangka kajian dibentuk sesuai dengan firman Allah SWT “Sesungguhnya solat itu mencegah dari perbuatan-perbuatan keji dan mungkar.” Surah Al ‘Ankabut: 45. Pengaruh di antara dua kategori khusyuk iaitu khusyuk hati dan khusyuk badan dan pengaruh kedua-dua kategori khusyuk ini terhadap persepsi responden untuk tidak melakukan perbuatan yang keji dan mungkar dikaji. Sebanyak 256 data diperoleh daripada responden yang mengikuti dua tahap pengajian di UiTM Kelantan iaitu Ijazah Sarjana Muda dan Diploma. Sebanyak lima program pengajian terlibat dalam kajian ini. Untuk tujuan analisis, SmartPLS 3 digunakan. Hasil daripada pengujian model kajian membuktikan khusyuk hati mempengaruhi khusyuk badan dan kedua-dua kategori khusyuk ini mempengaruhi secara positif persepsi responden untuk tidak melakukan perkara yang keji dan mungkar. Hasil kajian ini memberikan sudut pandangan yang berguna dalam membentuk akhlak yang baik dan mencegah peningkatan akhlak mazmumah di kalangan pelajar melalui pelaksanaan solat secara khusyuk untuk mencapai solat yang baik dan sempurna.

Pendahuluan

Akhlak secara umum merupakan sistem atau tingkah laku manusia yang bersumberkan kepada asas wahyu atau syarak. Ia diibaratkan kelakuan diri yang tetap dan terkeluar daripadanya beberapa perbuatan dengan mudah serta senang tanpa memerlukan kepada pemikiran dan riwayat. Jika kelakuan itu terkeluar daripada perbuatan yang elok dari segi syarak dan logik akal dengan mudah, maka dinamakan kelakuan itu akhlak yang baik. Jika kelakuan itu terkeluar daripadanya perbuatan yang keji, maka dinamakan kelakuan itu akhlak yang buruk (Al-Jurjani, 2002). Menurut Al-Ghazali (1998), akhlak merupakan satu sifat yang tertanam dan sehati dalam jiwa seseorang, menghasilkan segala perbuatan dengan mudah (spontan) tanpa memerlukan pertimbangan fikiran (teragak-agak). Sekiranya akhlak itu baik menurut pertimbangan al-Qur’an dan al-Sunnah, maka baiklah ia. Sekiranya buruk mengikut al-Qur’an dan al-Sunnah, maka buruklah ia (Asming & Ahmad Farid, 2007). Akhlak penting sebagai indikator atau kayu ukur dalam pembangunan sesebuah tamadun bangsa. Selain daripada menjadi indikator kepada pembentukan tamadun, pembinaan akhlak yang baik turut mempunyai perkaitan dengan soal ibadah. Allah SWT berfirman dalam al-Quran yang bermaksud, “Aku tidak menciptakan jin dan manusia melainkan agar mereka beribadah kepadaku” (Az-Zaariyat:56). Maka persoalan akhlak bukanlah persoalan yang tersendiri, bahkan ia saling berhubungan dengan persoalan aqidah dan ibadah (Abdul Rahman, 2007).

Ibadah yang paling penting sekali adalah solat. Ia merupakan ibadah yang pertama sekali diwajibkan Allah terhadap makhluknya dan menjadi amalan pertama yang dihisab di antara malan-amalan manusia. Ia merupakan rukun Islam kedua yang wajib ditunaikan setelah mengucap dua kalimah syahadah. Kepentingan solat dan kaitannya dengan kehidupan manusia tidak dapat dinafikan. Paling utama, solat dapat membina keperibadian dan akhlak yang mulia (Surah al-Maarij: 19 – 23) dan menjaga pelakunya daripada melakukan perkara-perkara mungkar dan dosa serta mengikut hawa nafsu apabila dilakukan dengan sempurna dan khusyuk seperti dalam firman Allah SWT:

“Bacalah apa yang telah diwahyukan kepadamu, iaitu Al-kitab (Al-quran) dan dirikanlah solat. sesungguhnya solat itu mencegah diri dari perbuatan keji dan mungkar.”

(Al-‘Ankabut: 45)

Namun dewasa ini, banyak penyakit sosial menimpa golongan masyarakat khususnya di kalangan remaja akibat daripada pengabaian mereka terhadap solat dan pelaksanaannya yang tidak konsisten (Syukri et. al, 2014). Kajian terhadap pelaksanaan ibadat solat di kalangan pelajar institusi pengajian tinggi adalah lemah dan tidak memuaskan (Hilmi, 2010). Sebagai contoh, kajian yang dilakukan di kalangan pelajar sebuah IPTA awam mendapati hampir separuh pelajar tidak melaksanakan ibadat solat dengan sempurna (Yusoff, Mat Zain & Senik, 2008; Yusoff, Seman & Mohd

Zain, 2009). Akhlak pelajar yang tidak memuaskan menimbulkan persoalan berkaitan kualiti solat yang dilakukan oleh mereka. Dengan mengambil salah satu daripada kualiti utama yang perlu ada dalam ibadat solat, adalah penting kajian dilakukan untuk meninjau tahap khusyuk pelajar semasa melaksanakan ibadat solat dan hubungannya dengan persepsi mereka terhadap pelaksanaan perkara-perkara yang keji dan mungkar. Oleh yang demikian, kajian ini ditetapkan untuk membuktikan pengaruh solat yang khusyuk terhadap penolakan mereka terhadap perkara-perkara yang keji dan mungkar dalam tindakan dan kehidupan seharian mereka.

Sorotan Literatur

Akhlak Mazmumah. Akhlak mazmumah merupakan akhlak yang keji dan tercela. Ia merupakan lawan kepada akhlak mahmudah. Akhlak mazmumah merupakan segala bentuk perlakuan, sifat, tabiat dan perangai buruk yang dicela oleh syarak. Di antara sifat-sifat tersebut ialah syirik, derhaka kepada ibu bapa, sombong, fitnah, mengumpat, mencela, rasuah dan sebagainya. Sifat mazmumah ialah pelaksanaan terhadap larangan Allah dan meninggalkan suruhan-Nya. Penilaian terhadap sesuatu perlakuan samada terpuji atau tercela tidak berdasarkan kepada ukuran akal semata-mata, sebaliknya ukurannya adalah berdasarkan kepada apa yang telah ditetapkan oleh al-Quran dan al-Sunnah (Mohd Zuhairi, 2012). Dalam menggambarkan konsep keburukan, al-Quran menggunakan istilah seperti السيئات, السوء (kejahatan), الفحشاء (perkara yang keji), المنكر (kemungkaran) dan sebagainya. Mereka yang mengamalkan amalan ini adalah orang yang keji di dunia dan di akhirat sebagaimana yang difahami daripada firman Allah s.w.t. yang bermaksud;

“Wahai orang yang beriman! Sesungguhnya arak, judi, pemujaan berhala, mengundi nasib dengan batang panah (bertenung nasib) adalah perbuatan keji dari perbuatan syaitan. Oleh itu hendaklah kamu menjauhinya supaya kamu berjaya”.

(al-Maidah: 90)

Oleh yang demikian, kajian lalu diterangkan bagi melihat hubung kait di antara pemboleh ubah-pemboleh ubah di atas. Faktor dua jenis khusyuk dan akhlak mazmumah dimasukkan ke dalam model kajian bertujuan untuk memenuhi tujuan kajian ini dijalankan. Dua faktor ini, khusyuk hati dan khusyuk badan didapati merupakan faktor yang menghalang seseorang daripada melakukan perkara yang keji dan mungkar. Kesemua pemboleh ubah ini diterangkan di bahagian seterusnya.

Solat yang sempurna. Seringkali timbul persoalan, solat telah dilaksanakan tetapi dalam masa yang sama masih lagi melakukan perkara-perkara keji dan mungkar. Sebenarnya, persoalan ini akan terjawab solat dilaksanakan dengan sempurna. Hanya solat yang sempurna dan berkualiti sahaja yang dapat menjadi penangkis perlakuan perkara keji dan mungkar. Muhammad bin Saleh Al-Utsaimin mengatakan, “Solat dapat mencegah daripada kemungkaran jika ia dilakukan sesempurna mungkin (Muhammad Abduh, 2013). Antara syarat solat yang dapat mencegah daripada perkara keji dan mungkar, solat tersebut dilakukan dengan penuh khusyuk seperti tidak memikirkan perkara lain selain daripada solat, tidak menoleh ke kanan dan ke kiri ketika sedang melaksanakan solat, dan menghadirkan hati semasa solat dengan memahami setiap ayat dan bacaan yang diucapkan serta bersemangat dalam hati untuk melakukan kebaikan dan mencegah kemungkaran. Selain itu, solat tersebut dilakukan dengan memenuhi rukun, syarat, wajib dan melakukan hal-hal sunnah yang menyempurnakan solat. (Muhammad Abduh, 2013).

Khusyuk. Dalam pelaksanaan ibadat solat, khusyuk amat diperlukan. Ia diibaratkan seperti ruh bagi tubuh badan. Menurut Al-Baghawi, para ulama berselisih pendapat dalam menafsirkan maksud khusyuk dalam firman Allah (الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) yang bermaksud, (iaitu) orang-orang yang khusyuk dalam solatnya. (Surah al-Mu`minun: 2). Namun, mereka sepakat menyatakan bahawa khusyuk merupakan elemen penting kepada solat yang berkualiti. Namun mereka berbeza pendapat samada ia merupakan di antara perkara wajib di dalam solat atau sekadar sunat yang merupakan pelengkap kepada solat. Menurut Imam Al-Ghazali dan Imam al-Qurthubi, ia merupakan perkara wajib atau fardhu manakala bagi perdatap jamhur, ia merupakan perkara sunat. Imam Al-Nawawi menjelaskan hukum khusyuk dalam solat adalah sunat dan berfikir perkara lain semasa solat adalah makruh dan tidak membatalkan solat (Mohamad Razif, 2017). Melalui definisi yang diberikan oleh para ulama di atas, dapat disimpulkan bahawa khusyuk terbahagi kepada dua iaitu khusyuk hati dan khusyuk badan. Khusyuk hati merujuk kepada kehadiran hati seseorang yang sedang menunaikan solat secara fokus menghadap Allah SWT dengan membawa cinta kepada-Nya, mengagungkan-Nya, takut terhadap seksa-Nya, dan mengharap pahala dari-Nya sehingga merasa dekat dengan-Nya dan tenang hatinya serta penuh penghayatan dengan menghayati seluruh apa yang diucapkan dan lakukan dalam solatnya, dari awal hingga selesai solatnya. Menurut Imam Al-Ghazali, beberapa perkara perlu dijaga untuk memperoleh khusyuk dalam solat iaitu menghadirkan hati (buang perkara duniawi), memahami apa yang dibaca, mengagungkan Allah SWT, merasa gerun kepada Allah SWT, berharap kepada Allah SWT agar solat diterima dan merasa malu di atas kelemahan dan kekurangan diri (Al-Ghazali, 1998). Khusyuk badan pula seperti ketenangan gerakan dalam solat, beradab dan tidak tergesa-gesa dalam mengucapkan zikir dan doa, ketundukan pandangan ke arah tempat sujud, tidak menoleh ke atas atau ke arah yang menghilangkan khusyuk dan tidak disibukkan dengan gerakan yang sia-sia.

Kedua-dua jenis khusyuk ini berkait di antara satu sama lain. Sebahagian ulama menjelaskan bahawa kekhusyukan hati akan melahirkan kekhusyukan badan. Dengan kata lain, khusyuk hati merupakan asas kepada khusyuk badan. Dalam hal ini, Sa’id bin Musayyib pernah melihat seseorang yang berbuat perkara sia-sia dalam solatnya, lalu beliau berkata:

“Kalau seandainya hati orang ini khusyuk, tentulah akan khusyuk anggota tubuhnya.”

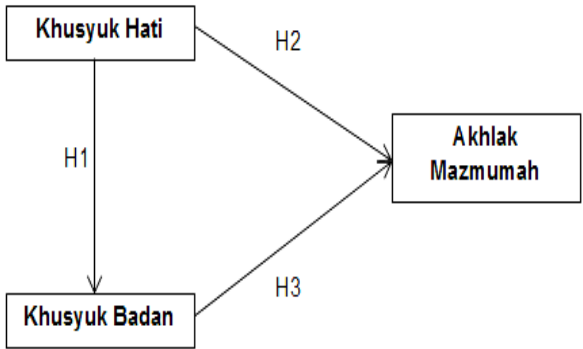
(Sunan al-Kubra oleh Imam al-Baihaqi (2/285))

Sehingga kini, belum ada kajian yang melihat secara spesifik pengaruh khusyuk dalam menghalang seseorang daripada melakukan perkara keji dan tercela. Namun, kajian-kajian lalu secara umumnya menunjukkan hubungan pelaksanaan solat dengan akhlak seseorang (Siti Rokiah , 2007; Mohd Suhardi , 2001; Nor Azira , 2008; Shafora, 2005). Sebagai contoh, Siti Rokiah (2007) yang menjalankan kajian berkaitan amalan solat di kalangan pelajar di pusat latihan pengajar dan kemahiran lanjutan (CIAST) mendapati terdapat hubungan di antara amalan solat dengan akhlak pelajar-pelajar. Dapatan ini disokong oleh kajian seterusnya yang dilakukan oleh Nor Azira (2008) yang melihat perkaitan yang rapat antara pengabaian solat dengan buruk laku individu. Apabila solat tidak dilaksanakan dengan baik, pelbagai perbuatan salah laku akan timbul. Berdasarkan hubungan pelaksanaan solat dengan aspek akhlak dan tingkah laku ini, diandaikan khusyuk yang menjadi elemen utama solat yang berkualiti dijangka mempengaruhi seseorang untuk tidak melakukan perkara keji dan mungkar yang menjadi asas kepada akhlak mazmumah.

Kerangka Kajian dan Pembinaan Hipotesis

Kajian literatur yang telah dinyatakan sebelum ini menyediakan asas untuk mengembangkan kerangka kajian dan hipotesis bagi kajian ini. Berdasarkan kepada firman Allah SWT yang menyatakan pengaruh solat yang dijalankan dengan baik dan khusyuk dalam menangkis perlakuan perkara keji dan mungkar, kajian ini melihat hubungan di antara pemboleh ubah khusyuk dengan perkara keji dan mungkar. Secara terperinci, khusyuk hati dan khusyuk badan dijangka berhubungan secara positif dengan tindakan menghindarkan diri daripada melakukan perkara keji dan mungkar. Oleh yang demikian, kerangka kajian diterangkan dalam Rajah 1 diikuti dengan tiga hipotesis kajian.

- H1: Khusyuk hati mempengaruhi secara positif khusyuk badan.
- H2: Khusyuk hati mempengaruhi secara positif tindakan mengelak daripada melakukan perkara keji dan mungkar.
- H3: Khusyuk badan mempengaruhi secara positif tindakan mengelak daripada melakukan perkara keji dan mungkar.



Rajah 1: Kerangka Kajian

METODOLOGI KAJIAN

Pendekatan kuantitatif digunakan dalam kajian ini. Populasi yang menjadi sasaran kajian ini adalah pelajar yang sedang mengikuti dua tahap pengajian di UiTM Kelantan iaitu Ijazah Sarjana Muda dan Diploma. Untuk memastikan sampel responden yang dipilih sesuai dengan matlamat kajian, teknik persampelan kebarangkalian rawak mudah digunakan. Jangkaan saiz sampel yang diperlukan bagi kajian ini ditentukan melalui penggunaan perisian G*power 3.1 (Faul et al., 2009) iaitu dengan melihat jumlah pemboleh ubah kajian dan item kajian. Untuk mengira saiz sampel yang sesuai, perisian digunakan dengan menggunakan aras seperti berikut: f² = 0.15 (sederhana), α = 0.05 dan bilangan peramal = 2 serta kuasa ditetapkan pada 80% (Gefen et al., 2011). Menggunakan formula di atas, saiz sampel yang diperlukan untuk menguji model ini adalah 68.

Kutipan data dilakukan menggunakan borang soal selidik. Setiap item soalan dirangka dan kemudiannya dilakukan pra ujian bagi memastikan kebolehpercayaannya. Kesemua item soalan menggunakan skala Likert 5 point. Pengumpulan data dilakukan pada bulan Disember tahun 2017. Walaupun saiz sampel yang diperlukan untuk mencapai kuasa peramalan

yang ditetapkan hanya sebanyak 68 sahaja, sebanyak 280 borang soal selidik diedarkan dan 260 borang yang lengkap berjaya diperoleh daripada pelajar yang sedang mengikuti pengajian semester Sept-Jan 2017. Selepas dilakukan proses pembersihan data yang melibatkan beberapa ujian seperti pengesanan data terpencil, sebanyak 256 data dikekalkan untuk tujuan analisis selanjutnya. Prosedur Permodelan Berstruktur Partial Least Square (PLS-SEM) dilakukan yang melibatkan dua peringkat analisis iaitu model pengukuran item dan model pengukuran stuktur model.

DAPATAN KAJIAN

Responden Kajian. Responden kajian terdiri daripada 18% pelajar lelaki dan 82% pelajar perempuan. Mereka terdiri daripada pelajar peringkat diploma (21%) dan ijazah (79%) yang mewakili lima fakulti pengajian iaitu Fakulti Pengurusan Perniagaan (67%), Fakulti Sains Komputer dan Matematik (21%), Fakulti Pengajian Maklumat (07%), Fakulti Perakaunan (04%), dan Fakulti Sains Pentadbiran dan Pengajian Polisi (01%). Kebanyakan responden kajian berasal dari negeri Kelantan (34%), diikuti negeri Selangor (14%) dan negeri Johor (10%) manakala baki 42% pelajar berasal dari negeri-negeri lain iaitu Pahang, Perak, Terengganu, Kedah, Kuala Lumpur, Sabah, Melaka, Negeri Sembilan, Perlis, Pulau Pinang, Sarawak dan Putrajaya. Berdasarkan statistik yang diperolehi, 91% daripada responden kajian mendapat pendidikan di sekolah menengah aliran biasa manakala hanya 09% daripada mereka berpendidikan sekolah menengah aliran agama.

Penilaian Model Pengukuran. Jadual 1 menerangkan hasil ujian kebolehpercayaan dan kesahan konstruk konvergen. Dapatan kajian menunjukkan kesemua item mencapai konsistensi dalaman yang tinggi (Nunnally & Bernstein, 1994; Chin, 1998) dan purata varian diekstrak (AVE) dan kebolehpercayaan komposit (CR) yang mencukupi untuk mengesahkan kesahan konvergen (Hair et al., 2014).

Jadual 1: Ujian kesahan konvergen						
Konstruk	Item	Muatan (Loading)	Cronbach	rhoA	CR	AVE
Khusyuk Hati	B1	0.704	0.887	0.890	0.911	0.561
	B2	0.706				
	B6	0.722				
	B7	0.831				
	B8	0.764				
	B9	0.725				
Khusyuk Badan	C2	0.817	0.907	0.908	0.926	0.642
	C3	0.777				
	C4	0.785				
	C5	0.825				
	C6	0.796				
	C7	0.819				
	C8	0.787				
	Akhlak Mazmumah	G2				
G3		0.714				
G5		0.731				
G6		0.736				
G12		0.741				
G14		0.736				
G15		0.659				
G16		0.7				
CR: Construct reliability, AVE: Average variance extracted						

Kesahan diskriminan diperoleh menggunakan kriteria Fornell-Larcker (1981) seperti yang dijelaskan dalam Jadual 2. Merujuk kepada hasil ujian kesahan diskriminan, punca kuasa dua bagi AVE setiap konstruk lebih tinggi daripada korelasinya dengan konstruk lain.

Jadual 2: Ujian kriteria Fornell-Larcker (1981)			
	Akhlak Mazmumah	Khusyuk Badan	Khusyuk Hati
Akhlak Mazmumah	0.715		
Khusyuk Badan	0.534	0.801	
Khusyuk Hati	0.510	0.702	0.749

Selain daripada penggunaan kriteria ini, kesahan diskriminan juga dapat dicapai melalui nilai HTMT. Heterotrait-Monotrait (HTMT) adalah ratio yang digunakan untuk mendapatkan kesahan diskriminan dalam PLS 3 (Henseler et al., 2015). Sebagaimana yang diterangkan dalam Jadual 2, kesahan diskriminan di antara konstruk kajian berada di bawah nilai yang ditetapkan iaitu 0.90. Sekiranya nilai HTMT 0.85 atau lebih besar daripada 0.85 (Kline 2011), atau HTMT 0.90 atau lebih besar daripada 0.90 (Gold et al., 2001), nilai ini menunjukkan kewujudan masalah kesahan diskriminan. Semua nilai yang diperoleh melepasi tahap HTMT 0.90 (Gold et al., 2001) dan juga HTMT 0.85 (Kline, 2011) dan ini menunjukkan kesahan diskriminan telah dicapai. Ratio Heterotrait-Monotrait (HTMT) diterangkan dalam Jadual 3 di bawah:

Jadual 3: Ratio Heterotrait-Monotrait (HTMT)			
	Akhlak Mazmumah	Khusyuk Badan	Khusyuk Hati
Akhlak Mazmumah			
Khusyuk Badan	0.586		
Khusyuk Hati	0.565	0.778	

Melalui dapatan dua analisis ini, kesimpulan yang dapat dibuat ialah tidak terdapat isu kolineariti berbilang di antara item kajian dan kesemua item tersebut disahkan mengukur konstruk yang sepatutnya. Apabila penilaian model pengukur telah memenuhi syarat yang telah ditetapkan, adalah sesuai untuk dijalankan analisis model seterusnya model pengukuran struktur. Dengan itu, data kajian ini sesuai untuk dilakukan analisis seterusnya iaitu pengujian model struktur dan hipotesis kajian.

Penilaian Model Struktur. Analisis bootstrap menggunakan kaedah persampelan semula sebanyak 5000 dilakukan untuk menjawab hipotesis kajian (Hair et al, 2014). Jadual 4 menunjukkan nilai pekali laluan yang ditunjukkan melalui nilai Beta bagi setiap laluan. Dapatan kajian menunjukkan bahawa kesemua hipotesis kajian adalah disokong. Khusyuk hati mempengaruhi khusyuk badan dan kedua-dua jenis khusyuk ini secara bersama mempengaruhi responden untuk tidak melakukan perkara keji dan mungkar. Dengan kata lain, hipotesis 1, 2 dan 3 disokong sepenuhnya. Pengujian hipotesis ditunjukkan oleh Jadual 3 di bawah:

Jadual 4: Ujian Pekali Laluan								
Hipotesis	Hubungan	Beta	Ralat Standad (SE)	Nilai T	Nilai P	2.50%	97.50%	Keputusan
H1	Khusyuk Hati -> Khusyuk Badan	0.705	0.039	18.138**		0.614	0.768	Disokong
H2	Khusyuk Hati -> Akhlak Mazmumah	0.276	0.095	2.796**	0.005	0.077	0.45	Disokong
H3	Khusyuk Badan -> Akhlak Mazmumah	0.448	0.063	7.115**		0.318	0.568	Disokong
*p<0.05, nilai t lebih besar daripada 1.645. **p<0.01, nilai t lebih besar daripada 2.33.								

Jadual 4 pula menunjukkan kualiti model kajian. Khusyuk hati memiliki kesan yang besar terhadap khusyuk badan. Nilai R²=0.493 menandakan bahawa sebanyak 49% daripada varians yang terdapat dalam khusyuk badan diterangkan oleh khusyuk hati. Kedua-dua jenis khusyuk ini pula secara bersama mempengaruhi responden untuk tidak melakukan perkara

keji dan mungkar. Nilai R²=0.321 menandakan bahawa sebanyak 32% daripada varians persepsi responden untuk tidak melakukan perkara keji dan mungkar diterangkan oleh dua pemboleh ubah khusyuk di atas. Nilai relevan peramalan (Q²) lebih besar daripada nilai 0 menunjukkan kedua-dua pemboleh ubah bersandar mampu untuk meramal persepsi responden untuk tidak melakukan perkara keji dan mungkar (Hair et al. 2014). Kriteria terakhir yang menunjukkan kualiti model adalah analisis pengukuran kesepadanan global (GoF) untuk mendapatkan kesepadanan model kajian (Chin, 1998). Untuk itu, punca kuasa dua purata AVE didarab dengan R² untuk mendapatkan nilai tersebut. Nilai yang diperoleh adalah tinggi iaitu 0.417, dan nilai ini telah melepasi tahap nilai yang dicadangkan oleh Akter, D’Ambra dan Ray (2011) iaitu GoFsmall=.01, GoFmedium=.25 dan GoFlarge=.36.

Jadual 5: Ujian Kualiti Model

Pemboleh ubah	Varians diterangkan (R ²)	Komunaliti	Kerevelenan peramalan (Q ²)	Saiz kesan (F ²)	
				Akhlak Mazmumah	Khusyuk Badan
Akhlak Mazmumah	0.321	0.353	0.143		
Khusyuk Badan	0.493	0.504	0.293	0.090	
Khusyuk Hati		0.425		0.053	0.972
Purata	0.407	0.427	0.218	0.072	0.972
Nilai GoF	0.417				

PERBINCANGAN DAN KESIMPULAN

Kajian sebelum ini tidak melihat secara spesifik pengaruh khusyuk terhadap tingkah laku buruk atau akhlak mazmumah. Oleh itu, kajian ini dilakukan untuk melihat hubungan di antara dua kategori khusyuk dan pengaruh kedua-duanya secara langsung terhadap persepsi responden untuk tidak melakukan perbuatan yang keji dan mungkar. Dapatan kajian menyokong kesemua tiga hipotesis kajian. Khusyuk hati mempengaruhi khusyuk badan dan kedua-dua kategori khusyuk ini secara bersama mempengaruhi responden untuk tidak melakukan perbuatan yang keji dan mungkar.

Kajian ini memberikan sumbangan yang bermakna daripada beberapa sudut. Pertama, firman Allah SWT dalam surah Al-Ankabut, ayat 45, dengan jelas menyatakan solat yang sempurna dapat mencegah perkara keji dan mungkar. Kajian ini memperlihatkan kepada kita bagaimana salah satu daripada ciri-ciri solat yang sempurna, iaitu khusyuk mempengaruhi secara langsung persepsi responden untuk melakukan tingkah laku keji dan mungkar. Secara tidak langsung, ia memberikan sudut pandangan yang berguna terhadap aspek khusyuk yang menjadi asas kepada solat yang berkualiti. Kedua, kajian sebelum ini memperlihatkan pengaruh solat secara umum terhadap aspek akhlak (Siti Rokiah , 2007; Mohd Suhardi , 2001) dan pengabaian solat dengan buruk laku pelajar (Nor Azira , 2008). Namun, kajian ini secara jelas melihat secara langsung pengaruh aspek penting yang perlu ada dalam solat yang berkualiti iaitu khusyuk terhadap persepsi seseorang untuk tidak melakukan perkara keji dan mungkar. Kualiti khusyuk ini lah yang menjadi penentu kepada keberkesanan solat seseorang dalam mencegah daripada melakukan perkara keji dan mungkar. Ketiga, dapatan kajian ini dengan jelas membezakan di antara dua jenis khusyuk. Sebagaimana yang telah dijelaskan sebelum ini, ulama berselisih pendapat berkaitan definisi khusyuk yang mencampur adukkan di antara ciri-ciri khusyuk hati dan khusyuk badan. Dapatan kajian ini dengan jelas menghasilkan dua komponen khusyuk yang berbeza. Keempat, andaian Sa’id bin Musayyib berkaitan hubungan khusyuk hati dengan khusyuk anggota tubuh dibuktikan melalui dapatan kajian ini. Khusyuk hati mempengaruhi secara positif khusyuk badan. Dapatan kajian mencadangkan sebanyak 49% daripada varians dalam khusyuk badan diwakili oleh khusyuk hati manakala 32% daripada varians dalam akhlak mazmumah diwakili oleh kedua-dua jenis khusyuk iaitu khusyuk hati dan khusyuk badan.

Kajian ini menghasilkan dapatan yang bermakna dari sudut teoritikal dan praktikal. Walaupun firman Allah SWT merupakan fakta yang sememangnya benar, kajian ini memberikan sudut pandangan yang bermakna terhadap peranan khusyuk dalam solat yang sempurna dalam mencegah diri individu daripada melakukan perkara yang keji dan mungkar. Selain daripada menyediakan data empirikal berkaitan pengaruh tersebut, kajian ini menjelaskan dengan lebih terperinci aspek khusyuk yang merupakan elemen penting dalam solat yang sempurna. Dari sudut praktikal, langkah memberi pendedahan kepada semua pihak berkaitan aspek khusyuk dalam solat merupakan suatu kemestian untuk menghasilkan solat yang sempurna dan berkualiti. Solat sebeginilah yang dapat membentuk akhlak dan peribadi yang positif dan mencegah seseorang daripada melakukan perkara yang keji dan mungkar.

RUJUKAN

Al-Quran Al-Karim.

Al-Hadis Al-Nabawi.

Abdul Rahman bin Haji Abdullah (2007). *Sejarah dan Tamadun Islam*, Pustaka Darussalam.

Akter, S., D’Ambra, J., & Ray, P. (2011). Trustworthiness in Health information services: An assessment of a hierarchical model with mediating and moderating effects using partial least squares (PLS). *Journal of the American Society for Information Science and Technology*, 62, 100-116.

Al-Jurjani (2002), *al-Ta`rifat*, Beirut: Dar al-Kutub al-`Ilmiyyah.

Chin, W. W. (1998). The partial least squares approach for structural equation modeling. In G. A. Marcoulides (Ed.), *Modern methods for business research* (pp. 295-358). Mahwah, NJ Lawrence Erlbaum Associates.

Faul, F., Erdfelder, E., Buchner, A., & Lang, A.-G. (2009). Statistical power analyses using G*Power 3.1: Tests for correlation and regression analyses. *Behavior Research Methods*, 41, 1149-1160.

Fornell, C., & Larcker, D. F. (1981). Evaluating structural equation models with unobservable variables and measurement error. *Journal of Marketing Research*, 18 (1), 39-50.

Ghazali, Abu Hamid Muhammad (1998). *Ihya’ Ulum al- Din*, j.5. Kaherah : Maktabah Misr.

Gold, A. H., Malhotra, A., & Segars, A. H. (2001). Knowledge management: an organizational capabilities perspective. *Journal of Management Information Systems*, 18(1), 185–214.

Hair, J.F., Hult, T.M., Ringle, C.M., Sarstedt, M. (2014). *A Primer on Partial Least Square Structural Equation Modeling (PLS-SEM)*. Thousand Oaks, CA: Sage Publications.

Henseler, J., Ringle, C.M., Sarstedt, M. (2015), A new criterion for assessing discriminant validity in variance-based structural equation modeling. *Journal of the Academy of Marketing Science*, 43(1), 115-135.

Hilmi bin Ismail. (2010). *Pengamalan Solat Fardhu Di Kalangan Mahasiswa Di TATI University College (TATIUC), Kemaman, Terengganu*. Disertasi Sarjana Syariah. Universiti Malaya.

Kline, R. B. (2011). *Principles and practice of structural equation modeling*. New York: Guilford Press.

Mohd Suhardi Mat Jusoh (2001). *Pengabaian Solat di Kalangan Remaja: Kajian di Sekolah Menengah di Sekitar Daerah Pasir Puteh Kelantan*. Tesis Sarjana . Kuala Lumpur: Universiti Malaya.

Mohd. Zuhairi Safuan. (2012, Jun 12). Akhlak Dalam Pembentukan Jati Diri Muslim. Dicapai Januari 31, 2018, daripada: <http://mzuhairi.blogspot.my/2012/06/asas-islam-5.html>

Muhammad Abduh Tuasikal. (2013, Nov 30). Benarkah Solat Dapat Mencegah dari Perbuatan Keji dan Mungkar?. Dicapai Januari 31, 2018, daripada: <https://rumaysho.com/3773-benarkah-solat-dapat-mencegah-dari-perbuatan-keji-dan-mungkar.html>

Muhammad Razif Muhammad Fuad. (2017). BAYAN LINNAS SIRI KE-82: Khusyuk Solat: Hukum dan Cara Mendapatkannya. Dicapai Februari 9, 2018, daripada <http://muftiwp.gov.my/en/bayan-linnas-cat/2082-bayan-linnas-siri-ke-82-khusyuk-solat-hukum-dan-cara-mendapatkannya>

Noor Azira binti Yusoff. (2008). *Hubung Kait Antara Pengabaian Solat Dengan Buruk Laku Individu:Kajian di Sekolah Tunas Bakti Sungai Besi, Kuala Lumpur*. Disertasi Sarjana Syariah, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya.

Shafora bt Juaini. (2005). *Ibadah Solat Dan Hubungannya Dengan Akhlak Pelajar: Kajian di Sekolah Menengah Kebangsaan Daerah Kuala Selangor*. Projek Ijazah Sarjana, Fakulti Pendidikan, Universiti Kebangsaan Malaysia.

Siti Rokiah Abd Ghani (2007). *Amalan Solat Di Kalangan Pelajar: Kajian Di Pusat Latihan Pengajar dan Kemahiran Lanjutan (Ciast), Shah Alam, Selangor*. Tesis Sarjanamuda. Bangi: UKM.

Syukri Ahmad (2014). *Penghayatan Solat dan Pengimarahannya Masjian: Kajian dalam kalangan pelajar Universiti Utara Malaysia*. Kertas Kerja. Universiti Utara Malaysia.

Yusoff, M. S. A., Mat Zain, A., & Senik, M. (2008). Pelaksanaan ibadat solat di kalangan pelajar UiTM Kelantan.

Yusoff, M. S. A., Mat Zain, A., Seman, Z. (2009). Pelaksanaan Ibadat Solat Di Kalangan Pelajar Uitm Kelantan. Kajian Terhadap Beberapa Faktor Terpilih. *Conference on Scientific & Social Researce*. CSSR 08'09. 1-17.